SCHLERN-SCHRIFTEN

HERAUSGEGEBEN VON R. v. KLEBELSBERG

42.

Die Spendung der Taufe in der Brixner Diözese in der Zeit vor dem Tridentinum

Eine liturgie-kirchengeschichtliche und volkskundliche Studie

von

JOHANNES BAUR

Dr. phil. et theol.



1 9 3 8

Universitäts-Verlag Wagner / Innsbruck

DIE SCHLERN-SCHRIFTEN

sind im engeren, mehr wissenschaftlichen Rahmen einem ähnlichen Ziele gewidmet, wie für den weiteren Kreis aller Gebildeten die in Bozen erscheinende Monatsschrift „Der Schlern“: heimatkundlicher Forschung im weitesten Sinne.

Die Veröffentlichungen erscheinen in zwangloser Folge und sind in ihrem Umfange nicht beschränkt. Für Inhalt und Form sind die Verfasser verantwortlich.

Die Finanzierung erfolgt — über das weitgehende Entgegenkommen des Verlages hinaus — mit Hilfe von Spenden seitens physischer und juridischer Persönlichkeiten, die auf diese Weise ihr Verständnis für die heimatkundliche Forschung betätigen wollen.

Bereits erschienen sind:

1. *R. v. Klebelsberg,* Die Obergrenze der Dauersiedlung in Südtirol. 1923.
2. *Leo Santifaller,* Regesten des Kirchenarchivs Kastelrut 1295—1570. 1923. (Nachträge im „Schlern“ 1927, Heft 4.)
3. *Josef Garber,* Die Reisen des Felix Faber durch Tirol in den Jahren 1483 und 1484. 1923.
4. *F. Tumler—K. M. Mayr,* Herkunft und Terminologie des Weinbaues im Etsch- und Eisaktale. 1924.
5. *G. Prosch,* Die Hof- und Flurnamen in Lüsen. 1924.
6. *J. Tarneller,* Die Burg-, Hof- und Flurnamen der Marktgemeinde Gries bei Bozen. 1924.
7. *Leo Santifaller,* Das Brixner Domkapitel in seiner persönlichen Zusammensetzung im Mittelalter (2 Teile). 1924/25.
8. *R. Staffler,* Die Hofnamen im Landgericht Kastelbell (Vinschgau). 1924.
9. *Festschrift zu Ehren E. v. Ottenthal's.* Mit 29 Beiträgen von Schülern, Freunden und Verehrern. 1925.
10. *L. v. Pretz,* Die Haflinger Pferdezucht. 1925.
11. *A. Gisser,* Zur Petrographie der Klausenite. 1926.
12. *Festschrift zu Ehren Konrad Fischnaler's.* Mit 14 Beiträgen verschiedener Autoren. 1927.
13. *R. Staffler,* Die Hofnamen im Landgericht Schlanders (Vinschgau). 1927.
14. *A. v. Khuepach,* Das Geschlecht derer von Mörl zu Pfalzen, Mühlen und Sichelburg (1085—1927). 1928.
15. *Leo Santifaller,* Die Urkunden der Brixner Hochstifts-Archive 845—1295. 1929.
16. *B. Sander,* Erläuterungen zur geologischen Karte Meran—Brixen. 1929.
17. *A. v. Wolkenstein-Rodenegg,* Oswald von Wolkenstein. 1930.
18. *F. Schumacher,* Gottfried Freiherr v. Giovanelli. 1930.
19. *J. N. Di Pauli,* Anton Freiherr von Di Pauli. 1931.
20. *Richard Heuberger,* Rätien, Band I. 1932.
21. *Leo Santifaller,* Die Urkunden des Rodenegg-Archivs 1288—1340. 1933.
22. *Ignaz Mader,* Die Ortsnamen der Pfarrgemeinde Naz bei Brixen. 1933.
23. *Archangelus Lardschneider-Ciampac,* Wörterbuch der Grödner Mundart. 1933.
24. *Wilhelm Pfaff,* Die Eislöcher in Überetsch, ihre Vegetationsverhältnisse und ihre Flora. 1933.
25. *C. Ausserer,* Die Besiedlung des Kastelruter Berges. 1934.
26. *Josef Mutschlechner,* Alte Brixner Stadtrechte. 1935.
27. *Ferd. Ulmer,* Höhenflucht. Eine statistische Untersuchung über die Gebirgsentvölkerung in Deutsch-Tirol. 1935.

Fortsetzung auf der 3. Umschlagseite.

Die Spendung der Taufe in der Brixner Diözese in der Zeit vor dem Tridentinum.

Eine liturgie-kirchengeschichtliche und volkskundliche Studie.

SCHLERN-SCHRIFTEN
Herausgegeben von R. v. Klebelsberg

42.

Die Spendung der Taufe in der Brixner Diözese in der Zeit vor dem Tridentinum

Eine liturgie-kirchengeschichtliche und volkskundliche Studie

von

J. Baur

1938

Universitäts-Verlag Wagner / Innsbruck

Druck Kifa, Innsbruck

Gen.

CELSISSIMO
AC
REVERENDISSIMO DOMINO DOCTORI
JOANNI XI GEISLER
EPISCOPO BRIXINENSI ET PRINCIPI
OPTIMO PASTORI ATQUE AMATISSIMO PATRI
LIBRUM HUNC
DE ANTIQUA CONFERENDI BAPTISMATIS
PRAXI DIOECESANA
AD PROVEHENDUM
LITURGIAE
DISCIPLINAE ECCLESIASTICAE
MORUM POPULARIUM
STUDIUM ELUCUBRATUM
FILIALIS AFFECTIONIS ERGO
HUMILLIME DEDICAT
AUCTOR.

Inhaltsverzeichnis.

Quellen- und Literaturangabe.

A) Handschriften, Inkunabeln und gedruckte Quellen.

Die Zahlen ohne oder mit Apostroph (') verweisen auf die Seite, wo der Autor oder das Werk im Text oder in den Fußnoten zitiert wird.

Acta Apostolicae Sedis (AAS). Rom 1909 ss. 3.

Acta Tirolensia. Urkundliche Quellen zur Geschichte Tirols. Siehe Redlich O. Die Traditionsbücher.

Agenda eccelsiae Moguntinensis. Moguntiae 1551. — 43', 75', 110'.

Agenda seu liber obsequiorum, ca. 1550. Sebald. Mayer, Dillingen. 2, 22', 22, 33' ff, 54' ff, 60'.

S. Augustinus A., Confessionum libri tredecim. Migne PL 32. 29'. De peccatorum meritis et remissione libri tres. 29'. Opera omnia. T. XI, pag. 1ff. Venedig. 1860. De fide et operibus. Opera omnia T. VII pag. 181ff. Venedig 1846. — 29, 29'.

Baumann Fr. L., Necrologia Germaniae. III. Dioecesis Brixinensis, Frisingensis, Ratisbonensis. Berlin 1905. — 8', 114'f.

Bickell G., Synodi Brixinenses saeculi XV. Oeniponte 1880. 16, 16', 17'f, 68', 71'.

Brackmann A., Germania Pontificia. Vol. I. P. I. Berlin 1910. — 4'.

Calendarium d. Codex Rhenaugiensis, suppletus ex San Gallensi, s. 10 ca., in Gerbert, Monumenta veteris Liturgiae Alemannicae I 455—468. — 142.

Codex Petershusianus et Solodorensis, s. 9, in: Gerbert, Monumenta I 469—481. — 142.

Missale Augiense (Reichenau), s. 9, in: Gerbert, Monumenta I 482—492. — 142.

Missale Murense (Regensburg-Muri), s. 11 ca., in: Gerbert, Monumenta I 492—500. — 142.

Epistolarium cum missale von Lavant, s. 12, Hs. 92 der Priesterseminarbibliothek-Brixen; ed. L. Santifaller, Calendarium Wintheri 377—391. 5', 115', 142.

Missale Romanum der Brixner Diözese, s. 12, Hs. 277 Univ. Biblioth. — Innsbruck; ed. Santifaller, Cal. Winth. 377—391. — 142.

Missale Romanum von Schloß Tirol b. Meran, s. 12 ex., Hs. 60 Museum-Meran; ed. Santifaller, Cal. Winth. 392—402. — 142.

Missale Romanum von Schloß Tirol b. Meran, s. 14, 2. Hälfte, Hs. 61 Museum-Meran; ed. Santifaller, Cal. Winth. 392—402. — 142.

Missale Romanum von Vinschgau und Engadin, s. 15 ex., Hs. 91 Priestersem. Bibl.-Brixen; ed. Santifaller, Cal. Winth. 392—402. — 142.

«Laus virginis Mariae», entstanden in der Diözese Trento, s. 15, 1. Hälfte, Hs. 55 Priestersem. Bibl.-Brixen, ed. Santifaller, Cal. Winth. 403ff. — 142.

von Tramin (Fragment: Sept.-Okt.), s. 15, Hs. 189 im Staatsarchiv-Innsbruck; ed. Santifaller, Cal. Winth. 403ff. — 142.

«Liber anniversariorum Novae Cellae Brixinensis», 1459, Hs.

142/2 Neustift b. Brixen; ed. Santifaller, Cal. Winth. 377—391. — 142.
(Calendarium) Wintheri der Kathedrale von Brixen. Original s. 13 in. nicht mehr erhalten, Copie s. 14 in., Hs. B Staatsarchiv-Bozen; ed. Santifaller, Cal. Winth. 357—367. — 142.
Ecclesiae B. V. Mariae in Ambitu-Brixen, s. 13 in., enthalten im «Codex Mayrhofen», Kapitelarchiv-Brixen. — 5', 10', 142.
Hs. 575, s. 12, Bibliothek d. Benediktinerabtei Admont, nicht ediert. — 142.
Hs. 370, s. 12, Bibl.-Admont, nicht ed. Fragment: April Mai, Oktober u. November. — 142.
Hs. 683, s. 12? Bibl.-Admont, nicht ed. Fragment: 2. Hälfte März. — 142.
Hs. 327, s. 14, Bibl.-Admont, nicht ed. Fragment: Jänner inkl. Juni. — 142.
Hs.788, s. 14, Bibl.-Admont, nicht ed. 142.
Hs. 757, s. 14, stammt aus Melk, Bibl.-Admont, nicht ed. 142.
Hs. 800, s. 14, Bibl.-Admont, nicht ed. 142.

[Castellani A. O. Pr.], Sacerdotale secundum usum S. R. Ecclesiae[3]. Venetiis 1588. — 26, 26', 40'f, 54', 59', 62'.

Catechismus Romanus[4]. Regensburg 1905. 95, 95'.

Chronicum Lunaelacense. Pedeponti 1748. — 15'. Mantissa Chronici Lunae-Lacensis. Monachii, Pedeponti 1749. — 15, 15'.

Codex Brixinensis, Handschrift XV. Jahrh. im Ordinariats-Archiv Brixen, f. 1r—11r, 12, 12', 14', 65ff, 65'ff, 69'.

Codex Juris Canonici (CIC). Fontium annotatione auctus a Petro Card. Gasparri. Rom 1918. — 54', 74', 104'.

C(odex) l(atinus) m(onacensis) 16401 s. 12. Rituale des Augustinerchorherrenstiftes St. Zeno b. Reichenhall. — 125'.

Codex Oenipontanus 68, f. 96—105; f. 108—118; f. 149—153; f. 138—140. — 15f, 18', 68ff, 68'ff, 72'.

Codex Oenipontanus 449, f. 192r—199r. — 16f, 71.

Codex Oenipontanus 636, f. 270—275. — 17f, 72f, 72'f.

Codex Oenipontanus 364, f. 234v—235v. — 17', 71.

Codex theol. 685 bibl. Caes. Vind s. 10, in: Gerbert, Monumenta II 5 ss. Incipit ecce sacri rectus baptismatis ordo. — 32.

Compendium Ritualis Constantiensis[2]. Constantiae s. a. (ca. 1775). — 43'.

Concilium Tridentinum. ed. A. Bisping. Münster 1844. — 54', 83'f, 109'.

Dalham Fl., Concilia Salisburgensia. Augustae Vindelicorum 1788. — 2', 12, 12', 15', 21', 24', 63', 67', 69', 71', 74', 79'ff, 84', 105', 138'.

Decreta in dioecesana synodo Brixinae emanata, 1603. Oenip. 24f, 77ff, 91'f, 77'ff.

Dold A. O. S. B., Die Konstanzer Ritualientexte in ihrer Entwicklung von 1482—1721. (Liturgiegeschichtliche Quellen H. 5/6). Münster i. W. 1923. 38', 42'f, 61', 117'.

Ebner Ad., Quellen und Forschungen zur Geschichte und Kunstgeschichte des Missale Romanum im Mittelalter. Iter Italicum. Freiburg i. Br. 1896. 1', 3', 6'f, 9'.

Franz A., Das Rituale von St. Florian aus dem XII. Jahrhundert. Freiburg i. Br. 1904. 1, 1', 2', 10f, 10'f, 117', 125', 128, 128'.
— Die kirchlichen Benediktionen im Mittelalter. 2 Bde. Freiburg i. Br. 1909. 2', 29', 50', 119', 123', 126'.

Gerbert M. O. S. B., Monumenta veteris liturgiae Alemannicae. 2 Bde. Typis San-Blasianis 1777/1779. 4', 32, 32', 142.

Geschichtsblätter, Deutsche, Monatsschrift für Erforschung deutscher Vergangenheit auf landesgeschichtlicher Grundlage. I—XV. 1899—1914. Siehe Hübner.

Goar J., Euchologion sive Rituale Graecorum². Venetiis 1780. 124'.

Hartzheim I., Concilia Germaniae. 11 Bde. Köln 1759—90. 128'.

Hermann J. H., Die Illuminierten Handschriften in Tirol. (Beschreibendes Verzeichnis der Illuminierten Handschriften in Oestererich hrsg. von Fr. Wickhoff). Bd. I. Leipzig 1905. 3'ff, 9'.

Hittorp. Siehe Ordo romanus antiquus.

Hoeynck F. A., Geschichte der kirchlichen Liturgie des Bistums Augsburg. Augsburg 1889. 31, 52'.

Hübner K., Die salzburgischen Provinzialsynoden bis zum Ende des XV. Jahrhunderts. (Deutsche Geschichtsblätter X, 224—227). Gotha 1909. 67'.

— Die Brixner Diözesansynoden bis zur Reformation. (Deutsche Geschichtsblätter XV). Gotha 1914. 68', 73'.

— Nachträgliches über die salzburgischen Provinzialsynoden. (Deutsche Geschichtsblätter XIV). Gotha 1913. 72'.

S. Isidorus v. Sevilla, De ecclesiasticis officiis I, in: Migne PL 81—84. 28.

S. Justinus Martyr, Apologia I, 61. Opera omnia graece et latine, pag. 44ff. Venedig 1747. — 29.

*Lands*ordnung, New Reformierte, der Fürstlichen Grafschaft Tyrol, wie die auß Lands Fürstlichem Beuelch im 1603. Jar vmbgetruckt worden, f. 1 —147r. 130, 131'.

Lechner A., Mittelalterliche Kirchenfeste und Kalendarien in Bayern. Freiburg 1891. 5'.

Liber sacramentorum Rhenaugiensis s. 8, in: Gerbert, Monumenta I 248—256. — 32, 39'.

Libri Agendorum secundum usum Metropolitanae Salisburgensis Ecclesiae. Dillingae, excudebit Sebaldus Mayer 1575. 42'f, 52', 54', 62', 118.

Libri confraternitatum Sancti Galli, Augiensis, Fabariensis. Edidit P. Piper. 1884. 4'.

Mabillon. Siehe Ordo romanus VII.

Mairhofer Th., Urkundenbuch des Augustiner Chorherren-Stiftes Neustift in Tirol. Wien 1871. 114'f.

Mansi J. D., Sacrorum Conciliorum nova et amplissima collectio. Florenz 1759ff. 13, 65'f, 104'.

Martène E., O. S. B., De antiquis Ecclesiae ritibus. 2 Bde. Antuerpiae 1763. 40', 43', 53', 91'.

Micrologus de ecclesiasticis observationibus, in: M. Hittorp, De divinis catholicae Ecclesiae officiis ac ministris 434ff. Köln 1568. 93'.

Missale latinum, Handschrift Nr. 67 «Karnoler Missale», Priesterseminarbibliothek-Brixen. — 3—12; 142.

Missale Romanum. Ed. XX juxta typicam Vaticanam. 1937. 46ff.

Modus et ordo ceremonialium et quorundam actuum ecclesiasticorum totius anni: ad usum sancte ecclesie *Aquilegiensis* ordinatus. Impressus Venetijs per Johannem Herozog de Landoia Alemanum. 1495. 38', 42'ff, 51'f, 54', 59', 61', 118.

Monumenta Germaniae Historica. Capitularia regum Francorum I. Han-

nover 1883. — 27'. — Regesta Epistolarum Gregorii I. 5'. — Necrologia Germaniae III. Siehe Baumann. 8', 114'f.

Muratori L. A., Liturgia Romana vetus. 2 Bde. Venedig 1748. — Zitiert: Muratori I, bezw. II. 28', 37', 53', 55'f, 133'.

Obsequiale Brixinense, ca. 1494. Erhart Ratdolt in Augsburg, Priesterseminarbibliothek-Brixen. 2, 2', 18ff, 19', 33'ff. 54'ff, 60', 74, 93, 97, 100', 104, 106 ff. 126.

Obsequiale Brixinense, ca. 1494. Staatsbibl.-München. Rar. 447. — 36', 42', 53', 55'.

Obsequiale minus... sec. consuetudinem Salisburgensis ecclesiae. Augsburg 1497. 26.

Ordo administrandi sacramenta iuxta ritum Dioecesis Brixinensis[2]. Oeniponti (1609) 1650. 26', 106.

ORDO BAPTISTERII im Missale latinum, Handschrift Nr. 67. XII. Jahrh. Seminarbibliothek Brixen, f. 133r—136v. 11, 27f, 27', 32, 33ff, 37', 39', 45', 50', 106, 142.

Ordo romanus antiquus oder vulgatus. Hrsg. von Hittorp, De div. offic. Köln 1568. — 1, 3, 45'.

Ordo romanus I. Nachgedruckt bei Muratori II 973ff. 31', 50'.

Ordo romanus VII, in: Mabillon, Museum Italicum. Paris 1689. Abdruck in Migne PL. 78, 973ff. 50'.

Pastorale.... Antwerpen bei Christoph Plantinus 1588. 26, 26'.

Pastorale ad usum romanum accomodatum. Canones et ritus ecclesiasticos, qui ad sacramentorum administrationem aliaque pastoralia officia in Dioecesi Passaviensi rite obeunda pertinent complectens. München 1608. 2', 26, 42', 43', 45'.

Policey Ordnung der Grafschaft Tyrol, f. 1—29r, Gedruckt zu Ynßprugg durch Daniel Paur 1603. 130, 131', 135, 135'.

Rapp L., Die Statuten der ältesten bekannten Synode von Brixen im Jahre 1511. Sonderabdruck aus der Zeitschrift des Ferdinandeums III/22, Innsbruck 1878. — 16, 16', 20, 20', 73.

Redlich O., Die Traditionsbücher des Hochstiftes Brixen, in Acta Tirolensia. 1. Band. Innsbruck 1886. 4'.

Resch J., Monumenta veteris ecclesiae Brixinensis, quae a ruinis vindicavit et nunc primum in lucem edidit... Brixinae 1765. 14'.

Rituale Constantiense. Constantiae 1775. 38', 43'.

Rituale Romanum Pauli V. (1614). Venedig 1716. — 2, 26.

Rituale Romanum. Editio juxta typicam Vaticanam. Mechlinae 1927. 3, 3', 39'ff, 104, 104'.

Rituale sacramentorum Romanum Gregorii pp. XII. iussu editum. Romae 1584. 26', 54', 62'.

Sacerdotale Brixinense, 1609. Oeniponti. 3, 25f, 33'ff, 54'ff, 60', 71, 78ff, 93, 93', 106, 107', 118, 126f.

Sacramentarium Gelasianum, Cod. Reg. 316, in A. Muratori, Liturgia Romana vetus I 533 ss.; 563 ss. 7, 27f, 28'ff, 30, 32, 37', 39'.

Sacramentarium Gregorianum nach den Rezensionen des Cod. Vat. Reg. 337 und Cod. Vat. Ottob. 313, in: Muratori, Liturgia Rom. vet. II 60 ss.; 152 ss. 1, 7, 27, 28', 30 f, 30'f, 32.

[Samarino F.], Sacerdotale Concilii Tridentini[2]. Venetiis 1587. 26'.

Santifaller L., Das Brixner Domkapitel in seiner persönlichen Zusammensetzung im Mittelalter. Schlernschriften Nr. 7. Innsbruck 1924. 16', 21'.

— Calendarium Wintheri. Gleno 1926. 115', 142.

— Die Urkunden der Brixner Hochstiftsarchive 845—1295. Schlernschriften Nr. 15. Innsbruck 1929. 114'.
— Die Urkunden des Rodenegg-Archives 1288—1340. Schlernschriften Nr. 21. Innsbruck 1933. 114'.
[Santori G. A.], Rituale Sacramentorum Romanum Gregorii Papae XIII. Pont. Max. iussu editum. Romae 1584. 26'.
Spaur Chr. A. von, Extract Geistlicher Statuten vnd Satzungen. Innsbruck 1609. 78, 82'ff, 127', 133'.
Statuta synodalia dioecesana, 1511, Johannes Osuald i. Augsburg. 20f, 20'f, 73ff, 73'ff, 83.
Statuta synodalia, 1528. Druckort und Buchdrucker unbekannt. 21, 21', 77, 77'.

Taufbuch der Pfarre Brixen Bd. I 1572—1630. — 115.
Tinkhauser G. Studien und Skizzen zur Geschichte der Kirche von Säben und Brixen, in Katholische Blätter aus Tirol. I. Die Synoden der Diözese Brixen. (Nr. 40/41 1852; Nr. 25, 26, 27, 28, 29 1853) Innsbruck. 12, 12', 15f, 15'f, 32, 32', 64ff.

Visitationsprotokoll, 1570—1583. 23f, 85, 85', 91ff.

Waldraster Mirakelbuch. Augsburg 1738. Gleichzeitige Aufschreibungen von 1630. Im Besitze des Ferdinandeum-Innsbruck. 121'.
Wilson H. A., The Gelasian Sacramentary. Oxford 1894. 28'.

B) Die außerdem benützte Literatur.

Alma M., Die kirchliche Einrichtung der Taufpaten, in: Priester-Konferenzblatt-Brixen 48 (1936). 113'.
Ausserer C., Der Adel des Nonsberges. Sein Verhältnis zu den Bischöfen und zu den Landesfürsten, seine Schlösser, Burgen und Edelsitze, seine Organisation, Freiheiten und Rechte. «Adler» NF. IX. 1899. 24'.

Bächtold-Stäubli H., Handwörterbuch des deutschen Aberglaubens. Berlin 1927ff. 90', 92'.
Baumgartner P. M., Neue Kunde von alten Bibeln. Rom 1922. 26'.
Baumstark A., Missale Romanum. Seine Entwicklung, ihre wichtigsten Urkunden und Probleme. Eindhoven-Nijmegen in Holland o. J. (1929). — 3', 7'.
— Vom geschichtlichen Werden der Liturgie, in Ecclesia Orans, Bd. X., Freiburg 1923. 66'.
Baur J., Giovanni Gentile's Philosophie und Pädagogik. (Fr. Manns Pädag. Magazin. Heft 1423). Langensalza 1935. 90'.
Bericht, kurzer, des wundertätigen Marienbildes in Trens. Brixen 1782. 121f. 121'f.
Berthold von Regensburg. Hrsg. von Pfeiffer. Wien 1862. I. 51', 109'.
Beschreibung der Gefürsteten Grafschaft Tirol. Augsburg 1703. 121'.
Beyerle K., Die Kultur der Abtei Reichenau. 2 Bde. München 1925—26. 6'.
Bickell G., Eine Papiashandschrift in Tirol, in: Zeitschrift für katholische Theologie 3 (1879) 799ff. 16'f.
Binterim A. J., Die vorzüglichsten Denkwürdigkeiten der christ-katholischen Kirche aus den ersten, mittleren und letzten Zeiten mit besonderer Rücksichtnahme auf die Disziplin der katholischen Kirche in Deutschland. 7 Bde. Mainz 1825/41. 53'.
Bopp L., In liturgischer Geborgenheit. Freiburg 1934. 138'.
Brinktrine J., Das römische Brevier. Paderborn 1932. 70'.

Catalogue of books printed in the XVth Century now in the British Museum. Germany-Eltvill-Trier 1912. 19'.

Copinger, Supplement to Hain's Repertorium Bibliographicum, London 1898. 19, 19'.

Deutsche Gaue. Zeitschrift für Gesellschaftswissenschaft und Landeskunde. Hrsg. von Chr. Frank. Kaufbeuren 31 (1930). 119'.

Dorner G., Sinn und Aufgabe der Patenschaft. Freiburg 1934. 113'.

Duchesne L., Origenes du Culte Chrétien[5]. Paris 1925. 7'.

Egger Fr.-Mayer A., Enchiridion Theologiae Dogmaticae Specialis[9]. Brixinae 1928. 120'.

Eisenhofer L., Handbuch der katholischen Liturgik. 2 Bde. Freiburg i. Br. 1932. I 1', 9', 28'f, II 42', 70'.

Franz A., Zur Geschichte der gedruckten Passauer Ritualien, in: Theol.-prakt. Monatsschrift 9 (1899) 2'.

Freiseisen J., Christoph IV. Andreas Freiherr von Spaur. Brixen 1900. 25', 78'.

Funk F. X., Die Entstehung der heutigen Taufform: Kirchengeschichtliche Abhandlungen und Untersuchungen I. Paderborn 1897. 31'.

Gasser V., Das Benediktinerstift Sonnenburg im Pustertal: Studien und Mitteilungen des Benediktiner- und Zisterzienserordens. 1888. 72'.

Gerola B., I nomi locali del comune di Lajon. Terzo contributo al Dizionario Toponomastico Atesino. Gleno 1936. 101'.

Gnadenbild, Das, der Schmerzhaften Mutter Gottes in der Pfarrkirche zu St. Pauls i. Eppan. Bozen 1863. — 121, 121'.

Gröber X., Der Ort der Taufhandlung, in Katholische Blätter aus Tirol, 1855, Nr. 33. 74', 97'.

Grotefend H., Zeitrechnung des deutschen Mittelalters und der Neuzeit. Bd. I Glossar und Tafeln; Bd. II/1 Kalender der Diözesen Deutschlands, der Schweiz und Skandinaviens; Bd. II/2 Ordenskalender, Heiligenverzeichnisse, Nachträge. Hannover 1891—1898. 5'.

Haid K., Besetzung des Bistums Brixen 1250—1376. (Publikation des Oesterr. Hist. Instit. Rom II). Wien 1912. 13'ff.

Haustaufe, Die, und ihre Geschichte in Deutschland, in: Kölner Pastoralblatt 36 (1902) 116 ff., 151 ff. — 74'.

Herwegen I., Benedikt, in Lexikon für Theologie und Kirche II 145/47. 5'.

Hirn J., Erzherzog Ferdinand II. von Tirol. 2 Bde. Innsbruck 1885/88. 22', 24'.

Holder E., Die Reichenauer Handschriften. 3 Bde. 1906/17. — 6'.

Hörmann L. von, Tiroler Volksleben. Innsbruck 1909. 90'.

Jäger A., Der Streit des Kardinals Nikolaus v. Cusa mit dem Herzog Sigismund von Oesterreich. 2 Bde. Innsbruck 1861. 18', 72'.

— Geschichte der landesständischen Verfassung Tirols. 2 Bde. Innsbruck 1881—1885. 18'.

Jungmann J. A., Advent und Voradvent, in ZkTh 61 (1937) 341—390. 7'.

Katholische Blätter aus Tirol. 13 Bde. Innsbruck 1843—1855. Siehe Tinkhauser, Studien.

Kugler J., Maria Hilf zu Hollbruck i. Pustertal. Brixen 1904. 121'.

Lehrl J., Der Katholizismus als Bildungsmacht in Oesterreich, in Schneider Frd., Bildungskräfte im Katholizismus der Welt seit dem Ende des Krieges. Freiburg 1936. 89'.

Lexikon für Theologie und Kirche I—IX. Herder, Freiburg 1930—1937. 5'.

Liturgie und Seelsorge. Referate der VI. Wiener Seelsorgertagung 1936. Hrsg. von K. Rudolf. Wien 1937. 93'.

Lüers F., Sitten und Gebräuche im Menschenleben. München 1926. 135'.

Maier K., Dorfseelsorge. Freiburg i. Br. 1937. 90'.

Mang H., Heilige Längen, in: Schlern 10 (1929) 429ff. 124'.

Mayer H., Geschichte der Spendung der Sakramente in der alten Kirchenprovinz Salzburg (Taufe, Firmung und Kommunion), in Zeitschrift für katholische Theologie 37. u. 38. Jahrg. (1913/14). Innsbruck. 26', 43', 45', 50', 52'f, 92', 106'.

Mennicken P., Nicolaus von Kues. Hegner-Leipzig 1932. — 18'.

Metzger K., Von den Wundern der Taufe. Wien 1935. 93'.

Mutschlechner J., Der Codex Mayrhofen. Eine neu aufgefundene Brixner Geschichtsquelle, in: Schlern 17 (1936) 8ff. 5'.

Noppel C., Aedificatio Corporis Christi. Freiburg 1937. 113'.

Parsch P., Das Jahr des Heiles. 3 Bde. Klosterneuburg 1934. 93'.

— Taufe und Tauferneuerung. Volksliturgische Andachten und Texte, 18. Heft; Tauferneuerung am Sonntag. 31. Heft. Klosterneuburg. 93'.

Probst F., Sakramente und Sakramentalien in den drei ersten christlichen Jahrhunderten. Tübingen 1872. 103'.

Rapp L., Von der Taufe totgeborner Kinder, in Zeitschrift d. Ferd. III/24, Innsbruck 1880. 122'.

Redlich O., Zur Geschichte der Bischöfe von Brixen vom X. bis in das XII. Jahrh. (907—1125). Zeitschrift d. Ferd. III/28, 1—52, 1884. 4'.

Rotta P., Il Cardinale Nicolò di Cusa nella vita e nel pensiero. Milano «Vita e Pensiero». 18'.

Rückert G., Zur Taufe toter Kinder, in: Volk und Volkstum. Jahrbuch für Volkskunde, München 2 (1937) 343ff. 121'.

Rumpf M., Religiöse Volkskunde. Stuttgart 1933. 88f, 88'f.

Sackur E., Die Cluniazenser bis zur Mitte des 11. Jahrh. 2 Bde. Halle 1892—1894. 6'.

Sammler, Der, Blätter für tirolische Heimatkunde und Heimatschutz. Hrsg. von F. Innerhofer. 5 Bde. 1907—1911. Untermais. 121', 132.

Santifaller L., Urkundenforschung. Weimar 1937. 32'.

Scharf J., Bischof Bruno von Brixen (1250—1288). Programm der Realschule in Kufstein 1911—1912. 13'.

Schlern, Der, Zeitschrift für Heimat- und Volkskunde. Bolzano 1920—1938. Siehe Mang, Mutschlechner, Sparber.

Schmitz H., Die Bußbücher und die Bußdisziplin der Kirche. 2 Bde. Mainz 1883 und Düsseldorf 1898. 125.

Schöpf J. B. — Hofer, Tirolisches Idiotikon. Innsbruck 1866. 92', 111'.

Schreiber G., Pfarrei und Wunderbuch, in: Theologie und Glaube 30 (1938) 25ff. — 104', 122'.

Schwierholz W. Fr., Das grundlegende Sakrament. Regensburg 1935. 93'.

Sendbote, Der, des göttlichen Herzens Jesu. 1—74. Innsbruck 1864—1938. 122', 133'.

Sinnacher F. A., Beyträge zur Geschichte von Säben und Brixen. 9 Bde. Brixen 1820/1834. 4', 13'ff, 19'ff, 24'f, 64', 77 f, 82'.
Sparber A., Die Brixner Bischöfe im Mittelalter, in Schlern XVI, 99 ff.; XVII, 23 ff; XIX, 17 ff. — 13'ff.

Tarneller J., Zur Namenskunde. Bozen 1923. 115'.
Tschurtschenthaler P., Das Bauernleben im Pustertal. Bolzano 1935. 119', 131'.
Theologie und Glaube. Zeitschrift für den katholischen Klerus I—XXX. Paderborn 1908—1938. Siehe Schreiber G.
S. Thomae Aquinatis, Summa Theologica[12]. Luxemburgi 1880. 67, 72.
Tinkhauser G., Topographisch-historisch-statistische Beschreibung der Diözese Brixen. Brixen 1851/1856; fortgesetzt v. L. Rapp (1880 ff.), vollendet von A. Ulmer (1924). 10, 10', 25'.
— Beiträge zur Geschichte der deutschen Liturgie. I. Ordo baptisterii der Kirche von Brixen, in Theologische Quartalschrift. 35. Tübingen 1853. 4', 6'f, 11', 27, 27', 34'ff, 42', 44', 46', 49', 51'.

Uttenweiler J., Zwei bedeutsame Veröffentlichungen betreffs Leben und Regel, Reliquien und Ruhestätte des hl. Benedikt, in: Benediktinische Monatsschrift-Beuron 12 (1930) 535ff. 5'.

Vansteenberghe E., Le Cardinal Nicolas de Cues. Paris 1920. 18'.
Veit L. A., Der kultur- und volkskundliche Gehalt der Taufspendung der Vorzeit. Sonderabdruck a. d. Zeitschrift Oberrheinisches Pastoralblatt, 36. Jahrg. 10/11. H. 1934. 31', 43', 75', 117'.
— Volksfrommes Brauchtum und Kirche im deutschen Mittelalter. Freiburg i. Br. 1936. 31', 43', 87'ff, 117', 133'.

Walter E., Zu den Herrlichkeiten der Taufe. Freiburg 1937. 93'.
Wasserzieher E., Woher? Berlin u. Bonn 1935. 111'.
Weigert J., Das Dorf entlang[5]. Ein Buch vom deutschen Bauerntum. Freiburg i. Br. 1923. 90'.
Weingartner J., Die Kunstdenkmäler Südtirols. I. und. II. Band. Wien 1923. 95'.
Wiegand, Die Stellung des Apostolischen Symbols im kirchlichen Leben des Mittelalters. Leipzig 1899. I. 43'.
Wuttke A., Der Aberglaube des deutschen Volkes.[3] Berlin 1900. 119'.
Wymann E., Liturgische Taufsitten der Diözese Konstanz. in: Geschichtsfreund XL. 126'.

Zeitschrift für katholische Theologie. Innsbruck 1877 ff. Siehe Bickell, Jungmann, Mayer.
Zeitschrift des Ferdinandeums für Tirol und Vorarlberg. 3. Folge. 59 Bde. Innsbruck 1852—1915. Siehe Rapp; Redlich, Zur Geschichte.
Zingerle, Ign. v., Sitten, Bräuche und Meinungen des Tiroler Volkes. Innsbruck 1871. 119'.

Vorwort.

Vorliegendes Werk verdankt dem gesteigerten Interesse für Liturgiegeschichte und Volkskunde sein Entstehen. In fast dreijähriger Arbeit formte sich allmählich der weitverzweigte Stoff aus Liturgie-, Kirchen- und Diözesangeschichte, sowie aus dem weiten Gebiet der Volkskunde zu vorliegender Studie. Erwuchs der erste Teil aus mühevollem Forschen und Studium zumeist in den Handschriftenabteilungen der Bibliotheken, so konnte die Bestandsaufnahme des noch vorhandenen oder bereits untergegangenen Brauchtums um Geburt und Taufe nur vermittels einer Rundfrage erzielt werden. Dem Autor oblag hernach die Sichtung, Ordnung und Verarbeitung des eingelaufenen Materials und die In-Beziehung-Setzung desselben mit mittelalterlichen Quellen.

Wenn nun dieses Werk über die Spendung des «österlichen Sakramentes» zu Ostern 1938 der breiten Oeffentlichkeit übergeben wird, so obliegt mir vorher noch die angenehme Verpflichtung, allen denen aufrichtigst zu danken, die mich bei der Ausarbeitung desselben mit Rat und Tat unterstüzt haben — es sind deren viele. So danke ich den Vorständen, bezw. Beamten der Staatsbibliothek in München, der Universitätsbibliothek in Innsbruck, der Bibliothek der Benediktinerabtei Admont, der Bibliothek des Priesterseminars in Brixen. Ferner bin ich zu Dank verpflichtet Herrn Oberstaatsarchivar Hofrat Dr. Franz Martin in Salzburg, den Herren Dr. Theodor Schwegler O. S. B. und Rudolf Henggeler O. S. B. vom Stift Einsiedeln i. d. Schweiz, Friedrich Fiedler O. S. B., Bibliothekar in Admont und Herrn Josef Hoby O. S. B. vom Benediktinerstift in Gries für die bereitwillige Erteilung von Auskünften bezüglich der Herkunft der Handschrift 67. Weiters gehört mein Dank dem Hochwürdigsten Herrn Prälaten Dompropst Josef Mutschlechner in Brixen für die gütige Gewährung des Zutrittes in das Kapitelarchiv, sowie für anderweitige wertvolle Winke; ferner dem Hochwürdigsten Herrn Prälaten Adrian Egger, Vorstand des Brixner Diözesan-Museums, für die gewährte Erlaubnis der Verwendung von Gegenständen des Museums zu Illustrationszwecken. Mein dankbares Gedenken gilt dem Hochwürdigsten Herrn Domkapitular Hermann Mang in Brixen, dem gründlichen Kenner heimatlichen

Brauchtums, sowie Herrn Univ.-Prof. Dr. Josef Jungmann S. J. in Innsbruck und Herrn Dr. Anselm Sparber O. S. A., Theologieprofessor in Brixen für die erteilten wissenschaftlichen Auskünfte. Ein herzliches Vergelts Gott sage ich dann meinen geistlichen Mitbrüdern, weiters den Herren Alumnen des Brixner Priesterseminars und allen anderen, die sich um die Beantwortung der Fragebogen bemüht haben.

Ganz besonderen Dank schulde ich Frau Univ.-Prof. Bertha Santifaller in Breslau, welche in liebenswürdiger Weise die Druckbogen mitlas und bei der Herstellung des umfangreichen Registers in erster Linie beteiligt war. Ihr sei an dieser Stelle mein aufrichtigster Dank gesagt. Aber auch Herrn Univ.-Prof. Dr. Leo Santifaller-Breslau bin ich für seine wissenschaftlichen Ratschläge sehr verbunden. Für die Hilfe bei der Korrektur der Druckbogen danke ich auch Herrn Dr. Peter Niederkofler, Theologieprofessor in Brixen und Hochwürd. Herrn Josef Lercher, Präfekt im Vinzentinum-Brixen.

Sehr verpflichtet fühle ich mich endlich dem Herausgeber der «Schlern-Schriften», Herrn Universitätsprofessor Dr. R. v. Klebelsberg-Innsbruck für die gütige Aufnahme dieser theologischen Arbeit in seine Sammlung. Darum ein Wort des Dankes dem Herausgeber der «Schlern-Schriften» für die weitgehende finanzielle Unterstützung, ebenso dem Verlag für das große Entgegenkommen zur Drucklegung und ein Wort der Anerkennung der Druckerei für die vortreffliche Erledigung des oft schwierigen Werkdruckes.

Mein erster und letzter Dank gebührt aber Hochwürdigen Herrn D. Dr. Ludwig Andreas Veit, ord. Professor der Kirchengeschichte an der Universität Freiburg im Breisgau. Von diesem «gründlichen Kenner mittelalterlichen Volkstums» erhielt ich die Anregung zu vorliegender Arbeit, bei deren Ausführung er mir mit seinem fachkundigen Rat bereitwillig und tatkräftig zu Seite gestanden ist. Ihm und allen verehrten Lehrern der Hohen Theologischen Fakultät der Universität Freiburg im Breisgau, die vorliegende Arbeit als Dissertation angenommen hat, sei an dieser Stelle der schuldige Dank abgestattet.

Brixen, Insula sanctae Crucis, Ostern 1938.

Der Verfasser.

Einleitung.

Vorliegende Arbeit über die «Spendung der Taufe in der Brixner Diözese in der Zeit vor dem Tridentinum» verfolgt einen dreifachen Zweck.

Erstens einen liturgiegeschichtlichen. Aus dem Gesamtbereich der Liturgie der Brixner Diözese wird die Taufspendung herausgehoben und an Hand der liturgischen Texte deren Entwicklung und Umgestaltung in der Zeit von ca. 1200 bis 1609 aufgezeigt. Dabei waren wir bestrebt, die Taufspendung in der frühchristlichen Zeit und im deutschen Mittelalter zum Vergleich heranzuziehen, um so die Liturgie der Taufspendung in der Brixner Diözese in den Bereich der allgemeinen liturgischen Forschung einzubauen.

Zweitens einen kirchendisziplingeschichtlichen. Diesen Zweck suchten wir zu erreichen, indem wir die Statuten der Brixner Diözesansynoden eines halben Jahrtausends hinsichtlich der Bestimmungen über die Spendung der Taufe untersuchten. Weil aber Statuten von Diözesansynoden nur diözesangefärbte Durchführungsbestimmungen der Provinzial- und Generalkonzilien sind, so war es wiederum unser Bestreben, die Synoden in die allgemeine Kirchengeschichte der damaligen Zeit einzubetten, um so den Blick für das Ganze nicht zu verlieren.

Drittens einen volkskundlichen. Aufbauend auf der gesicherten Grundlage der Tauftexte, die durch die Synodalbestimmungen noch näher festgelegt werden, versuchten wir auf Grund von zeitgenössischen Dokumenten und einer Rundfrage über die kirchlichen und weltlichen Taufsitten ein Bild wiederherzustellen, wie das gläubig-fromme Mittelalter Geburt und Wiedergeburt durch ihr volksliturgisches und volksreligiöses Brauchtum ausgestaltete.

Da bisher noch keine zusammenhängenden liturgischen Quellenveröffentlichungen der Brixner Liturgie des Mittelalters erfolgt sind, sah sich der Autor genötigt, erst tiefergehende Vorstudien auf diesem Gebiete zu machen. Dabei war er in der angenehmen Lage, aus ersten Quellen schöpfen zu können. Vielleicht ist aber gerade dadurch weiteren Forschungen und Veröffentlichungen in dieser Richtung der Weg geebnet worden.

Das Ergebnis unserer Forschungen stellt einen ersten Versuch dar, auf Grund des handschriftlichen Materials, der gedruckten liturgischen Quellen und einer Rundfrage über die Taufsitten der Diözese einen Durchblick durch das Mittelalter hinsichtlich der Taufspendung im Brixner Diözesanbereich zu gewinnen. Soweit uns mittelalterliche Quellen zur Verfügung standen, dehnten wir die Forschung auf den damaligen Umfang der Diözese südlich und nördlich des Hauptkammes der Alpen aus. Aus siedlungs- und kulturgeschichtlichen Gründen glaubten wir, auch die angrenzenden Gebiete der Trientner Erzdiözese in den Rahmen der Arbeit einbeziehen zu dürfen.

Nicht der Erbauung einer mächtigen Kathedrale, sondern der Errichtung eines schlichten, gotischen Bergkirchleins nach Art der St. Johanneskirche von Karnol soll vorliegende Studie dienen. Zu seiner Erbauung lagen die Quadersteine teils zerstreut am Boden herum, teils mußten sie erst in mühsamer Arbeit gebrochen werden.

Erster Teil.

Ritus der Taufspendung.

Erstes Kapitel.

Darstellung der Quellen.

Bevor wir an die Darstellung der Quellen schreiten, halten wir es für angezeigt, einige kurze Hinweise über die geschichtliche Entstehung der Ritualien vorauszuschicken. Dies soll zum besseren Verständnis des Folgenden beitragen.

§ 1.

Entstehung und Entwicklung der Ritualien im allgemeinen.

Um die Jahrtausendwende waren eine große Anzahl von kirchlichen Segnungen, Exorzismen und Formularien für die Sakramentenspendung den Sakramentarien, die der Feier der hl. Messe dienten, beigegeben.[1] Eine ergiebige Quelle bildete ferner der sogenannte Ordo romanus antiquus oder vulgatus, entstanden um die Mitte des X. Jahrhunderts.[2] Er ist deutschen Ursprungs und verbreitet sich über das ganze Gebiet der Liturgie. Dazu kommen noch die Supplemente, die Alkuin dem «hadrianisch-gregorianischen Sakramentar» hinzufügte, um so die «strenge Einfachheit des aus Rom gekommenen Gregorianum» mit der «überquellenden Fülle liturgischer Formeln und Formen, wie sie die fränkische Kirche besaß»[3] zu ergänzen. Aus diesen und noch anderen liturgischen Sammelwerken (Pontifikalien) mußten sich die Geistlichen für den Handgebrauch Auszüge herstellen.

Begreiflicherweise haben sich in den Klöstern die Ritualien zuerst zu einer bestimmten Form entwickelt. Solchen Klosterritualien begegnen wir erstmals im 12. Jahrh. Sie waren vorderhand nur für die Klosterinsassen bestimmt, wie aus dem von A. Franz herausgegebenen Rituale von St. Florian sich ergibt.[4]

---

[1] Ad. Ebner, Quellen und Forschungen zur Geschichte und Kunstgeschichte des MISSALE ROMANUM im Mittelalter. Iter Italicum. 19 ff.

[2] Hrsg. von Hittorp, De div. off., Köln 1568.

[3] Ebner, a. a. O. 382.

[4] Adolph Franz, Das Rituale von St. Florian aus dem XII. Jahrh. 1904. Weitere Literatur bei L. Eisenhofer, Handbuch der kath. Liturgik I, 100.

Dagegen sind «Ritualien» für den Weltklerus aus der Zeit vor dem 14. Jahrh. nicht bekannt. Die Geistlichen werden zwar wiederholt durch Synodalverordnungen angewiesen, sich mit einem «Manuale», in welchem die Formeln für die Sakramentenspendung stehen, zu versehen;[5]) es scheint aber, daß die Bischöfe es den Geistlichen überlassen haben, sich solche Manualien selbst herzustellen oder herstellen zu lassen».[6]) So wissen wir, wie noch gezeigt werden soll, daß die Brixner Diözesansynode unter Kardinal Nikolaus von Kues (1455) sich mit der Herstellung einer einheitlichen handschriftlichen Agende befaßte, während das Provinzialkonzil von Salzburg die Abfassung eines einheitlichen «liber agendorum» für die ganze Kirchenprovinz, zu der auch Brixen gehörte, erst 1456 anordnete.[7])

Als Vorlage dienten den Weltpriestern im allgemeinen die Klosterritualien, mit Auslassung der nur für die Klöster bestimmten Teile. Man schrieb nur das unbedingt Notwendige heraus, so die Formeln für die Sakramentenspendung, einige Benediktionen und den Begräbnisritus. Daß so die Einheit und Reinheit des Ritus auf die Dauer nicht gewährleistet war, erhellt aus zwei Gründen: Erstens sind den Abschreibern beim Vervielfältigen ganz unbewußt Fehler unterlaufen und zweitens haben nicht wenige bewußt, besonders bei den Benediktionen, willkürliche, abergläubische Zusätze und Einschiebungen eingefügt. Eine Einheitlichkeit konnte erst erzielt werden, als die Bischöfe um ca. 1500 die von ihnen approbierten und ausdrücklich vorgeschriebenen Diözesan-Ritualien dem Drucke übergaben. Es ist bezeichnend, wie die Buchdruckerkunst damals sofort in den Dienst zur Herstellung von Ritualien genommen wurde.[8]) Für die Brixner Diözese erschien das erste gedruckte Rituale um das Jahr 1494, wie noch gezeigt wird.

Die Bezeichnung dieser Bücher ist verschieden. Was wir heute als Rituale bezeichnen, nannte man ehedem Obsequiale, Agenda, Manuale, Sacerdotale, Pastorale. So nennt Bischof Melchior von Meckau das Rituale von ca. 1494, das noch keinen Titel trägt, in der Vorrede «*Obsequiale*».[9]) Der Neudruck desselben, der in die Zeit zwischen 1542—1568 fällt, ist betitelt: «*Agenda* seu *liber obsequiorum* iuxta ritum et consuetudinem Dioecesis Brixinensis». Das nachtridentinische Rituale, das 1609 erschien, also noch vor dem «Rituale Roma-

---

[5]) Vgl. A. Franz, Zur Geschichte der gedruckten Passauer Ritualien: Theol.-prakt. Monatsschrift IX (1899) 77.

[6]) A. Franz, Das Rituale von St. Florian, 11 f.

[7]) «Item prouideatur, ut fiat liber agendorum pro administratione sacrorum et omni benedictione in ecclesiis parochialibus fienda secundum cuius modum et formam, omnes per totam provinciam operari debent». Concilium Salisburgense XXXVIII, a. 1456 bei Dalham, Concilia Salisburgensia, 238.

[8]) A. Franz, Die kirchlichen Benediktionen im Mittelalter I, Freiburg 1909, XXX—XXXIV bietet eine gute Uebersicht über die gedruckten Ritualien, die zwar nicht vollständig ist.

[9]) «... opusculum, quod obsequiale nuncupatur». f. 1v.

num» des Papstes Paul V. (1614), nennt sich «*Sacerdotale* Brixinense».

Ein weiter und verworrener Weg also führt vom »Ordo romanus vulgatus» (10. Jahrh.) bis zum «Rituale Romanum» (1614), dessen Annahme der Papst den Bischöfen angelegentlich empfahl. Damit kam eine fast 600 jährige Entwicklungsgeschichte jenes Handbuches, das der Priester in- und außerhalb des Gotteshauses zur Spendung der Sakramente und Sakramentalien nötig hat, zum vorläufigen Abschluß. Die Weiterentwicklung bis in die heutige Zeit ist in der neuesten Ausgabe des Rituale Romanum von 1925 niedergelegt (A. A. S. XVII [1925], 326)[9a]. Schaffte das «Rituale Romanum» die bestehenden Diözesanritualien auch nicht ab, so wurden sie doch allmählich stark nach ihm umgestaltet.

§ 2.

Hauptquelle: «ORDO BAPTISTERII» im Missale latinum Handschrift Nr. 67, XII. Jahrhundert.

Die Handschrift Nr. 67, deren Beschreibung weiter unten folgen wird, befindet sich im Besitze der Bibliothek des Priesterseminars in Brixen. «Nächst der Universitätsbibliothek zu Innsbruck besitzt keine Bibliothek des Landes (Tirol) so zahlreiche und bedeutende Miniaturhandschriften wie die Bibliothek des fb. Priesterseminars in Brixen».[10])

Wir haben es hier mit einer Minuskelhandschrift des XII. Jahrh. zu tun. Der Codex stellt eine Uebergangsform vom reinen Sakramentar zum Vollmissale dar. Die Vereinigung des Sakramentars, Lektionars und Graduales zu einem Band ist eine rein *äußerliche,* indem man diese ursprünglich auf drei Bücher verteilten Texte zu einem zusammenband.[11]) Analog den «Libelli missae»[12]), die, für private Zelebration an gewöhnlichen Wochentagen bestimmt, nur eine oder einige Missae quotidianae mit den Gesangsteilen und Lesungen enthielten, finden sich auch in unserer Handschrift vier Meßformulare, die eine *innere* Verbindung des Sakramentar-Inhaltes mit den übrigen zu einem Vollmissale gehörigen Bestandteilen eingingen.[13]) So bilden letztere die Brücke vom Sakramentar zum Missale plenum, das seit dem XIII. Jahrh. infolge der weiten Verbreitung des «Missale secundum consuetudinem Romanae curiae» durch den Franziskanerorden zur allgemeinen Regel wurde.[14])

[9a]) Rituale Romanum. Editio juxta typicam Vaticanam. 1927.

[10]) H. J. Hermann, Beschreibendes Verzeichnis der Illuminierten Handschriften in Oesterreich: I. Bd.: Die Illuminierten Handschriften in in Tirol, hrsg. von Wickhoff, Leipzig, 1905, 14.

[11]) A. Ebner, Die Entwicklung des Sakramentars zum Vollmissale bei Ebner, Quellen 359—363; A. Baumstark, Missale Romanum, 132 ff.

[12]) Ebner, a. a. O. 359.

[13]) f. 7v—8r: In festo sancte Marie Magdalene. Officium misse s. XII; f. 8r. Tempore resurrectionis de s. Maria. s. XIII, f. 54v—55r: Officium de sancto Leonhardo; f. 132r—132v: Officium de sancto Leonhardo. (Missa plena).

[14]) Ebner, a. a. O. 363 und Handschriften bei Ebner, Quellen 24 ff.

Herkunft des Sakramentars.

Hermann läßt das Missale «in der Brixner Gegend im XII. Jahrh. entstanden sein, mit Nachträgen aus dem XIV. Jahrh.»[15]) Richtiger hatte ca. 50 Jahre vorher der Brixner Diözesanhistoriker G. Tinkhauser die Heimat der Handschrift in das «südliche Alemannien» verlegt, wo die berühmten Benediktinerabteien Reichenau, Rheinau, Petershausen, vor allem aber St. Gallen als Pflegestätten römisch-fränkischer Liturgie lagen.[16]) Er begründet seine Ansicht durch die auffallende Uebereinstimmung des Kalendars der Hs. 67 mit den Kalendarien[16a]) der oben genannten Abteien; ferner aus der Tatsache einer 908 erfolgten 7tägigen Wallfahrt des Bischofs Meginwert von Säben[17]) nach St. Gallen.[17a])

Diesen Spuren folgend schritten wir zu einer umfangreichen Kalendar-Untersuchung (s. Tabelle im Anhang S. 142) und kamen zu folgendem Ergebnis.

1. Das Missale und Kalendar (spätkarolingische Schrift aus dem Anfang des XII. Jh.) kann nicht aus der Brixner Diözese stammen. Es fehlen nämlich zur Gänze die Diözesanpatrone Cassian, Ingenuin und Albuin, obwohl deren Verehrung in der Diözese Brixen bereits im X. Jahrh. urkundlich bezeugt ist.[18]) Andere Brixner Kalendarien des XII. Jahrh. führen aber genannte Heilige (s. Tabelle).

2. Das Missale und Kalendar kann auch nicht in der Salzburger Kirchenprovinz[19]) entstanden sein, sonst müßten unbedingt die Hl. Rupert (Gründer und erster Bischof von

[15]) Hermann, a. a. O, 25 f.

[16]) G. Tinkhauser, Beiträge zur Geschichte der deutschen Liturgie in: Theologische Quartalschrift, Tübingen 35 [1853], 1 ff.

[16a]) Gerbert Martin, Monumenta veteris Liturgiae Alemannicae. 2 Bde., St. Blasien 1777—79. P. I. 455—500.

[17]) Die Verlegung des Bischofssitzes von Säben (Sabiona) nach dem von Ludwig dem Kinde geschenkten Brixen (Prichsna) erfolgte in der 2. Hälfte des X. Jahrh. (s. F. A. Sinnacher, Beyträge zur Geschichte von Säben und Brixen, II 56 ff.).

[17a]) Die Reise des Bischofs Meginwert (907—ca. 925) nach St. Gallen ist urkundlich bezeugt. Er pilgerte mit Bischof Adalbero von Augsburg zum Feste des hl. Gallus dorthin. Beide blieben eine volle Woche dort. Infolge ihrer reichen Geschenke (besonders Adalbero) wurden ihre Namen mit der Erzählung ihres Besuches in den «Liber vitae» (Verbrüderungsbuch) eingetragen. Vgl. M. G. h. Libri confraternitatum St. Galli ed. P. Piper 1884, 137; O. Redlich, Zur Geschichte der Bischöfe von Brixen (907—1125), in Zeitschrift des Ferdinandeums für Tirol und Vorarlberg. 3. Folge, 28. H. 5 f.

[18]) O. Redlich, Traditionsbücher des Hochstiftes Brixen vom X. bis in das XIV. Jahrh., in Acta Tirolensia I (1886) 1 ff.; — Bei der ersten Weihe der St. Johanneskirche i. J. 1113 in Karnol, die in der Hs. 67 f. 1r vermerkt ist, wurden Reliquien der HHl. Bekenner Rupert und Ingenuin im Altar beigesetzt.

[19]) Die bischöfliche Kirche von Säben-Brixen bildete in den ersten Jahrhunderten ihres Bestandes einen Teil der Kirchenprovinz Aquileja. Im J. 798 wurde sie aber auf Wunsch Karl d. Gr. von Papst Leo III. mit den anderen bischöflichen Kirchen des Baiuvarenlandes zur neugegründeten Kirchenprovinz Salzburg geschlagen (s. A. Brackmann, Germania Pontificia. Vol. I. P. I. 141).

Salzburg, † 27. 3. 718?) und Korbinian (Bischof von Freising, † 8. 9. 725) aufscheinen, wie dies in anderen Brixner Kalendarien[20]) des XII. Jahrh. der Fall ist (s. Tabelle). Die Vermutung läge nahe, daß die Hs. von der cluniazensisch reformierten Benediktinerabtei Admont komme, welcher der Brixner Bischof Reginbert (1125—40) entstammte. Doch die bei der Bibliothek der Benediktinerabtei Admont eingeholten Erkundigungen sprechen dagegen (s. Tabelle). Eine Vergleichung der Schrift des Kalendars mit jener der Admonter Kalendarien des XII. Jahrh. hat keine Abhängigkeit ergeben. Ebensowenig läßt sich die Vermutung, daß die Hs. aus der Benediktinerabtei St. Peter in Salzburg stamme, durch triftige Gründe stützen. Ein Vergleich mit den mittelalterlichen Kalendarien von Bayern[20a]) hat für unseren Fall nichts Zweckdienliches ergeben.

3. Die Heiligen des Kalendars weisen also nicht nach Brixen, nicht nach Salzburg, wohl aber, wie Tinkhauser richtig gesehen hat, in eine der Benediktinerabteien des südlichen Alemannien. Vor allem sind es die Heiligen Senesius, Wiborada, Fintan und Arbogast (s. Tabelle), die nach Reichenau, St. Gallen, Rheinau und Straßburg führen. Zufolge eingezogener Erkundigungen im Stift Einsiedeln i. d. Schw.[21]) hat Rheinau (unterhalb Schaffhausen) am meisten Aussicht, die Heimat unserer Hs. zu sein. Denn der Kult des hl. Fintan ward bis in die Neuzeit nur dort gepflegt, während die hl. Wiborada als St. Galler-Heilige eher Aussicht hatte, mit den HHl. Gallus und Othmar auch außerhalb St. Gallen schon ziemlich früh Verehrung zu finden. Dazu kommt noch, daß Rheinau gegenüber St. Gallen im Mittelalter kaum eine Rolle spielte. Schwierigkeiten bereitet das Fest der translatio s. Benedicti (11. VII.), das nach Grotefend[21a]) in einer nichtcluniazensischen Benediktinerabtei unmöglich wäre, da die Benediktiner die Translatio leugnen,[21b]) welche aber tatsächlich stattgefunden hat.[21c]) Dafür feiern aber

---

[20]) Z. B. Epistolar von Lavant, Hs. 92 Brixen, s. XII. Die Heiligen im Kalendar weisen nach Salzburg und nicht nach Brixen, wie Hermann (a. a. O. 28) behauptet. Calendarium Ecclesiae B. V. Mariae in Ambitu, s. XIII. in. Das Kalendar ist dem «Codex Mayrhofen» beigebunden, den Präl. J. Mutschlechner 1935 neu aufgefunden hat. Brixner Kapitelarchiv, Lade 114. Der Text des Kalendars wird im 2. Band der «Urkunden der Brixner Hochstiftsarchive» v. L. Santifaller noch 1938 herausgegeben (Schlern XVII [1936] 8 ff.).

[20a]) A. Lechner, Mittelalterliche Kirchenfeste und Kalendarien in Bayern, Freiburg 1891.

[21]) Die Mitteilung verdanken wir P. R. Henggeler O. S. B. und P. Th. Schwegler O. S. B. i. Einsiedeln.

[21a]) H. Grotefend, Zeitrechnung des deutschen Mittelalters und der Neuzeit. 2 Bde., Hannover 1891—98, II² 70.

[21b]) Der hl. Gregor betrachtet es als Sakrileg, einen Heiligenleib anzutasten (MG Reg. Greg. I, 264 s). — Uebrigens kommt die translatio s. Benedicti auch in mehreren nicht-cluniazenischen Kalendarien vor (z. B. Tab. 2?, 3), sodaß sie kein unfehlbares Kriterium der unmittelbaren Reformbreite von Cluny ist (Mitteilung v. P. R. Henggeler, Einsiedeln).

[21c]) I. Herwegen, Benedikt, in Lexikon für Theologie und Kirche II 145/47; Benediktinische Monatsschrift, Beuron 1930, 535 f.

die Cluniazenser das Fest der Translatio. Nun aber standen Einsiedeln, Reichenau, Petershausen und Rheinau im X. und XI. Jahrh. wenigstens unter mittelbarem Einfluß von Cluny,[22]) der sich im vermehrten Eifer für die Pflege liturgischen und religiösen Lebens äußerte. Auch in St. Gallen wurde unter Abt Norbert v. Stablo i. J. 1036 unter dem Druck des Kaisers die Cluniazenserreform vorübergehend durchgeführt — zum großen Mißfallen der St. Galler Mönche, sodaß es zu einer Spaltung zwischen Stabloer und Alt St. Galler-Mönchen kam.[23]) Also besteht von dieser Seite kein Hindernis, Rheinau als die Wiege unserer Hs. anzunehmen. Ein Rätsel bleibt freilich das Fehlen des Festes des hl. Kolumban in der Hs. 67.

Abschließend kommen wir zum Urteil, daß die Hs. 67 aus dem südalemannischen Kreis stammt. Am meisten spricht für Rheinau. Doch dürfte man vielleicht auch an Reichenau denken, das jedenfalls im XI. Jahrh. liturgische Handschriften nach Rom geliefert hat.[23a])

Entstehungszeit des Sakramentars.

Hermann, der den Codex nur nach der kunstgeschichtlichen Seite hin beschreibt, ohne auf die Entstehungsgeschichte der einzelnen Meßteile einzugehen, läßt das Kalendar, das Graduale und das Sequentiar in einer ziemlich regelmäßigen Bücherminuskel des XII. Jahrh., doch von verschiedenen Händen geschrieben sein.[24]) Das eigentliche Sakramentar hingegen verlegt er mit Ausnahme zweier Blätter aus dem XII. Jahrh. (Canon) in das XIV. Jahrh.[25]) Tinkhauser dagegen will das «Alter des Codex aus liturgiegeschichtlichen Gründen nicht über das XI. Jahrh. heraufgerückt» wissen.[26]) Ihnen gegenüber sagen wir: Wir haben es hier mit einem «unvollständig fusionierten, hadrianischen Gregorianum mit ineinander geschobenen Proprien» zu tun. Die Sonntage nach Pfingsten, die im hadrianischen Gregorianum fehlen, stehen als gesonderter Anhang nach dem Commune sanctorum. Der Circulus anni beginnt im Sakramentar, wie fast «alle Handschriften des X., viele des XI. Jahrh., aber nur einzelne spätere, nach alter Sitte»[27]) mit Vigilia natalis Domini. Gerade diesen Teil will Hermann in das XIV. Jahrh. verlegen. Das Antiphonar, das Hermann als den älteren Teil betrachtet, beginnt mit der Dominica I. Adventus. Während Ebner die Antiphonarschriften frühestens im 10. Jahrh. mit den Adventsonntagen beginnen läßt,[28]) hat die neuere Liturgieforschung er-

---

[22]) s. die Artikel im LThK: Cluny II 993/97; Hirsau V 73/; Reichenau VIII 727/30; K. Beyerle, Die Kultur der Abtei Reichenau, 112 ff.; Petershausen VIII 117/8; Rheinau VIII 861/2.

[23]) E. Sackur, Die Cluniazenser, II, 252—255.

[23a]) Vgl. E. Holder, Die Reichenauer Handschriften, 3 Bde., 1906/17.

[24]) Hermann zitiert Staudacher (nicht Haudacher), der den Codex beschrieben und Schreiber unterscheidet. Hermann, a. a. O. 25.

[25]) Hermann, a. a. O. 25.

[26]) Tinkhauser, a. a. O. 4.

[27]) Ebner, a. a. O. 391.

[28]) Ebner, a. a. O. 391.

geben, daß in der römischen Liturgie des ersten Jahrtausends einzig die Antiphonarhandschriften mit dem Advent anfangen.[28a]) Beachtenswert ist ferner die Stellung des Canon, der zweimal hintereinander folgt, aber verschiedenen Zeiten angehört und mit der Praefatio communis (f. 55v beginnt und mit dem Agnus Dei schließt. Er steht, gleich wie in den älteren Handschriften (hadrianisches Gregorianum), an der Spitze des Sakramentars und nicht in der Mitte des Buches, etwa nach Ostern oder zwischen dem Proprium de tempore und de sanctis. «Die erstere Sitte beherrscht das X. Jahrh., nimmt im XI. ab, um im XII. Jahrh. fast völlig zu verschwinden, während letztere Sitte den umgekehrten Entwicklungsgang nimmt.»[29]) Ein weiterer Beweis für das hohe Alter des Sakramentars, insbesondere des Canon, scheint uns das Fehlen des Memento mortuorum zu sein, das erst von späterer Hand am oberen Blattrand nachgetragen worden ist (f. 57). Ebner bemerkt, daß in einer Reihe von Handschriften des VIII. bis XI. Jahrh. das Memento mortuorum gänzlich fehle. So fehlt es im Gelasianum und Gregorianum. Ebner sucht eine Erklärung dieses Umstandes darin, daß in der gallikanischen Messe das doppelte Memento zusammengehörte und *vor* dem Canon stand. Als Beispiel von Sakramentarien ohne Memento mortuorum führt er u. a. zwei Codices von St. Gallen an, Cod. 348, s. VIII und Cod. 342, s. X—XI.[30]) Wenn Tinkhauser aus der vermeintlichen Tatsache, daß im «Canon noch ill. (illius, illorum) statt des späteren N-» stehe,[31]) schließen will, daß man das Missale nicht über das XI. Jahrh. zurückrücken dürfe, so entbehrt dieser Schluß der Voraussetzungen. Es steht nämlich tatsächlich N und nicht ill., wie er meint. Aus dem Gesagten erhellt zur Genüge, daß man den Codex Nr. 67 aus liturgiegeschichtlichen Gründen nicht über 1200 hinausdatieren darf. Bei der Datierung ist zu unterscheiden zwischen Alter der Handschrift und Alter des Textes. Die Texte können eine genaue Abschrift eines älteren Textes sein und daher zeitlich bedeutend weiter zurückreichen als die Handschrift.

Verwendung des Sakramentars in der Brixner Diözese.

Aus den bisherigen Ausführungen könnte man vielleicht den Schluß ziehen, daß der Codex erst in späterer Zeit in die Diözese Brixen gekommen sei. Dem ist aber nicht so. Der Codex stand bereits im XII. Jahrhundert im St. Johanneskirchlein in Karnol (daher hat er den Namen «Karnoler-Missale») und in der Kirche zum hl. Leonhard in Verwendung. Das St. Johanneskirchlein gehört zur Expositur St. Leonhard und diese untersteht der Pfarre St. Andrä bei Brixen. Auf f. 1r ist von einer Hand des XII. Jahrh. die Weihe des Kirchleins zum hl. Johannes Bapt. durch den Trientner Bischof Gebhard I. (1106—1120) eingetragen.

[28a]) Vgl. J. A. Jungmann, Advent und Voradvent, in Zeitschrift für katholische Theologie 61 (1937) 390.

[29]) Ebner, a. a. O. 391; vgl. 372.

[30]) Ebner, a. a. O. 421; s. Duchesne, Origines[5], 191; A. Baumstark, a. a. O. 17.

[31]) Tinkhauser, a. a. O. 1.

Im Reliquienverzeichnis werden u. a. Reliquien von Ro(v)dperti (Salzburg), Ingenuini (Brixen) und O(v)dalrici (Augsburg) aufgezählt. Die Weihe erfolgte am 27. Mai 1113. Bereits i. J. 1140 erfolgte eine neue Weihe des Kirchleins durch den Brixner Bischof Hartmann (ca. 1140—1164). Vielleicht war ein notwendig gewordener Neubau die Ursache der Weihe. Die Weihe fand am 20. März statt, wie auf f. 120v zu lesen ist. Ebenso steht unter den nekrologischen Eintragungen beim Kalendar, die von einer Hand des XII. Jahrh. stammen,[32]) unter 20. März: «Dedicatio capelle s. Johannis Baptiste» (f. 2v). Am 6. November 1194 erfolgte endlich die Weihe der Kirche zum hl. Leonhard durch Bischof Heinrich von Brixen (1178—1196), wie aus f. 120v und aus der nekrologischen Eintragung im Kalendar unter dem 6. XI. (f. 6v) «Leonhardi epi. et conf. Dedicatio ibidem») ersichtlich ist. Im folgenden Reliquienverzeichnis werden u. a. Reliquien von den Bistumspatronen «sancti Cassiani, sanctorum Ingenuini et Albuini» erwähnt.

Einen sicheren Beweis von der Verwendung des Codex in der Brixner Diözese liefern die nekrologischen Eintragungen im Kalendar durch eine Hand des beginnenden XII. Jahrh.[33]) Beachtlich sind die Namen der Brixner Bischöfe: zum 30. I.: «Hartwicus eps.» († 1039); zum 3. III.: «Atwinus (legitur Altwinus) eps.» (1049—1097). Unter dessen Regierung fand in Brixen die Aftersynode gegen Papst Gregor VII. i. J. 1080 statt. Zum 11. V.: «Gebehardus Tridentinus eps.» († 1120), der i. J. 1113 die erstmalige Weihe des St. Johanneskirchleins in Karnol vornahm. Zum 9. VIII.: «Poppo eps.», gestorben 1048 als Papst Damasus II. Der Umstand, daß Bischof Hartmann († 1164) unter den nekrologischen Eintragungen nicht aufscheint, deutet darauf hin, daß besagte Eintragungen bereits im ersten Drittel des XII. Jahrh. gemacht worden sind. Wer wollte da noch zweifeln, daß der Codex wirklich der Diözese Brixen angehörte!

Beschreibung des Sakramentars.

Pergamenthandschrift, 136 f. 2⁰, 186×280. Nach Hermann XIV. Jahrh. Ein brauner Lederband mit einer Lederschließe. Der Rücken mit Goldpressung und Aufschrift: Missale, darunter M. S. Der letzte Teil von f. 116 bis zum Schluß zeigt Spuren eines erneuten Einbandes, indem Randbemerkungen auf verschiedenen Blättern durch Beschneiden verstümmelt sind. Die Paginierung stammt wohl aus dem vorigen Jahrhundert. Die 136 Blätter sind in 17 Quaternionen zu je 8 Blättern eingeheftet. Die Literae custodes gehen von a bis r. Das durchwegs starke Pergament ist z. T. sehr abgenützt. Was den künstlerischen

[32]) Monum. Germ. Hist.: Necrologia Germaniae T. III. Berolini 1905; p. 11: Notae Necrologicae Carnolenses.

[33]) ebd. Fr. L. Baumann schreibt in der Einleitung: «In calendario missalis membranacei, quo olim ecclesiae vici Carnol nominati apud Brixinam siti fuit et nunc in bibliotheca seminarii episc. Brix. asservatur, notas necrologicas saeculo XII. in. scriptas invenimus....

Schmuck des Missales anbelangt, so verweisen wir auf Hermann,[34]) der den Initialschmuck, das Präfationszeichen und das Canonbild fachgemäß beschreibt. Das Canonbild auf f. 56r ist insofern interessant, als es die Fortentwicklung des figurierten T des Canonanfanges zum vollen Kreuzigungsbilde darstellt, aber noch als Vertreter des T gilt, indem der Canontext nach dem Bilde mit E IGITUR beginnt. «Die Starre der Figur, der Kopftypus, sowie die langgestreckten, überschlanken Körperverhältnisse deuten auf einen deutschen Zeichner des XII. Jahrh. hin.»[35]) Das erste und letzte Blatt des Codex ist stark von Würmern zerfressen, noch mehr die Innenseiten des Buchdeckels, die Fragmente der Carmina des Qu. Horatius Flaccus enthalten, geschrieben in einer gleichmäßigen Minuskelschrift des XI. Jahrh., die Ueberschriften in Majuskeln.

Zum Inhalt des Sakramentars.

f. 1v—7r *Kalendar,* über dessen Inhalt bereits weiter oben gesprochen wurde.

f. 8v—41r *Antiphonar,* enthaltend die Gesangsteile bei der heiligen Messe (Introitus, Graduale, Allelujavers, Tractus, Offertorium, Communio). Das Antiphonar, das bereits im IX. Jahrh. den heute gebräuchlichsten Namen *Graduale* erhielt, ist mit Neumen versehen.[36]) Es beginnt, wie bereits bemerkt, mit dem 1. Adventsonntag. Die Sanctoral- und Temporalproprien sind ineinandergeschoben.[37]) Ab f. 36v folgen die Gesänge für Votiv- und Communemessen, einige Gesangsteile aus der Karwoche, den Abschluß bildet das Kyrie. Auf f. 41v steht der Hymnus angelicus (Gloria) und das Symbolum (Credo), beide ohne Neumen.

f. 42r—47v *Sequentiar* (liber sequentialis), auch Prosarium genannt. Es bildet eine Ergänzung zum Antiphonar. Darin finden sich 23 Sequenzen für Feste des Herrn, der Muttergottes, der Heiligen und der Kirchweih. Dazu kommt noch eine Sequenz für das Fest der hl. Maria Magdalena (f. 7v) und ein Hymnus zum Feste des hl. Leonhard (f. 54).

f. 48r—116v *Sakramentar* (liber sacramentorum). Es enthält die Gebete (Kollekte, Sekret, Präfation und Kanon, Postkommunion) für den Vollzug des sacramentum, des heiligen Meßopfers.

f. 48r—54r 12 Präfationen, davon die praefatio communis zweimal (f. 48r—51r), Kanonbild, Te igitur bis Agnus Dei. s. XIV.

---

[34]) Hermann, a. a. O. 25 f.

[35]) ebd. 26.

[36]) «Die Neumen gingen aus Akzentzeichen hervor, welche nur die Zahl der zu singenden Noten, das Steigen und Sinken der Stimme im allgemeinen, aber nicht die einzelnen Intervalle angaben ... Die in den Büchern eingezeichneten Neumen waren ... für den Dirigenten bestimmt, der mit der Hand das Bild der zu singenden Melodie in die Luft zeichnete.» A. Kienle i. d. Vierteljahrschrift f. Musikwissenschaft 1885, 158 ff. bei Eisenhofer, a. a. O. I. 77.

[37]) vgl. Ebner, a. a. O. 392.

f. 54v—55r Officium de Sancto Leonhardo (missa plena).

f. 55v—57r Praefatio communis und Sanctus (Praefatio de b. Maria von einer andern Hand nachgetragen, wohl noch XII. Jahrh.). Te igitur bis Agnus Dei (mit Neumen) s. XII.

f. 57v—116v Orationes (collecta, secreta, ad complendum). Beginn in vigilia natalis Domini, den Abschluß bilden eine lange Reihe von Votiv- und Requiemmessen. Ueber den Aufbau wurde schon weiter oben gehandelt. Die Eigenpräfationen und das Communicantes sind den betreffenden Messen eingefügt. Dazu kommen noch Orationen zur Vesper an einigen Tagen, sowie Epistel und Evangelium in den meisten Messen des Commune Sanctorum und in zahlreichen Votivmessen.

f. 116v—120r *Rituale*. Wir haben es hier tatsächlich mit den rudimentären Anfängen eines Rituale zu tun. Es ist nichts anderes als ein Auszug aus einem Klosterrituale des XII. Jahrhunderts. Wir finden darin genau dieselben Benediktionen wieder, wie sie Franz im St. Florianer und Lambacher Rituale des XII. Jahrhundertes verzeichnet,[38]) nur mit dem Unterschied, daß an der Spitze die Benedictio (minor) salis et aque, die an allen Sonntagen zu geschehen hatte (Asperges!), steht. Darauf folgen: f. 117r In purificatione s. Marie benedictio cereorum; f. 119r Benedictio cinerum in capite ieiunii; f. 119r Benedictio palmarum; f. 120r Benedictio agni in pascha. Diese Benediktionen schließen sich so unmittelbar an die Votivmesse «in dedicatione ecclesie» (f. 116v) an, daß weder Hermann,[39]) noch Tinkhauser,[40]) der den Codex ja genau kannte, dieselben als die Anfänge eines Rituale erkannten.[40a])

f. 121r—132r *Lektionar* (comes, liber comicus). Wir haben es hier mit einem «Lektionar im weiteren Sinne» zu tun, das Episteln- und Evangelien-Perikopen in einem Bande vereint. Es finden sich darin bloß 22 Episteln und Evangelien. Das erklärt sich daraus, daß, wie bereits oben bemerkt, das Sakramentar im Commune Sanctorum und bei den Votivmessen, von geringen Ausnahmen abgesehen, die betreffenden Perikopen enthält.

f. 132r—132v: Officium de sancto Leonhardo. Die Anordnung der Meßtexte stellt eine «missa plena» dar. Die Kirche zum hl. Leonhard wurde, wie oben gezeigt, 1194 geweiht. Tinkhauser meint nun, daß dieses Meßformular zur Verehrung des Kirchenpatrons um dieselbe Zeit dem Cod. Brixin. Nr. 67 ange-

---

[38]) Franz, Das Rituale von St. Florian, 15, 25.

[39]) Hermann, a. a. O. 25 f. Er faßt von f. 48—121 alles als «Missale» zusammen.

[40]) G. Tinkhauser, Beschreibung der Diözese Brixen, Brixen, 1851, I. B. 72 ff. Mit keinem Wort erwähnt er in den «Allgemeinen Bemerkungen: V. Liturgie» diese Benediktionssammlung.

[40a]) Im schon erwähnten Kalendar des Codex Mayrhofen stehen ebenfalls zwei Benediktionsformulare, nämlich ein Exorcismus salis et aque (XIII. Jahrh.) für das Asperges am Sonntag und eine Weinweihe für das Fest des Apostels Johannes «Benedictio super uinum aqua mixtum» (XIV. Jahrh.).

schlossen worden sei, also um die Wende vom XII. zum XIII. Jahrhundert.[41])

f. 133r—136v (finis): ORDO BAPTISTERII. Wie sich aus den Schriftzügen ergibt, hat dieselbe Hand, welche die Messe vom hl. Leonhard schrieb, auch den Ordo Baptisterii geschrieben. «So wird auch das Ende des XII. oder der Anfang des XIII. Jahrh. als die Zeit bezeichnet werden müssen, in welcher unser Ordo Baptisterii geschrieben worden ist. Damit stimmen die Eigentümlichkeiten und Fehler in der Orthographie sowie auch die Buchstaben überein.»[42]) So datieren wir in Hinkunft den *Ordo Baptisterii* mit *ca. 1200.*

Als Interpunktionen verwendet der Schreiber das Kolon (·), in der mittleren Höhe der Buchstaben stehend; es dient sowohl als Trennungszeichen ohne Rücksicht auf Satzteile, als auch zur Trennung kürzerer Satzglieder. Weiters wird der Punkt verwendet, der wie unser heutiger Punkt am Fuße der Buchstaben steht (.) und das Ende eines Satzes oder auch eine Abkürzung, z.B. P. (Per) bezeichnet. Statt des Komma (/) setzt der Schreiber durchwegs das Kolon. Endlich verwendet er bei Fragen meistens das Fragezeichen, ein über dem Kolon stehender Zirkumflex (ˇ). Auch die Abkürzungen deuten, wie vergleichsweise aus Franz[43]) ersichtlich ist, auf einen Schreiber aus dieser Zeit hin. Endlich wird der Diphthong ae immer mit e ausgedrückt, ebenso steht e für oe, das v wird durchgehend als u, das t vor i wie c geschrieben. Wir führen diese Schreibarten schon hier an, um im Text nicht mehr eigens darauf hinweisen zu müssen.

Unser Ordo Baptisterii enthält den Taufsalzexorzismus und die Taufwasserweihe nicht als vorbereitende Riten, wie wir es in den späteren Diözesanritualien finden, sondern sie bilden einen Bestandteil des Taufritus in seiner dreifachen Aufspaltung: Catechismus, Exorzismus und Baptismus. Sinngemäß sollte der «Ordo baptisterii» ja dem oben angeführten «Rituale» angeschlossen sein. Dasselbe ist, nach den Schriftzügen zu schließen, älter als unser Taufordo. Haben wir darin vielleicht eine Abschrift eines älteren Ordo zu suchen, der im Laufe der Zeit infolge häufiger Verwendung schadhaft geworden ist? Wer kann es wissen! Anderseits sind die Ritualien, wie bereits erwähnt, ja nicht auf den ersten Wurf vollständig und mit abgeschlossenem, systematisch geordneten Inhalt entstanden.

Das Schicksal des Codex.

Als zu Beginn des XVI. Jahrh. die ersten gedruckten Missalien und Obsequalien in Umlauf kamen, wurde unser Codex wohl beiseite gelegt, bis man ihn vor mehr als 100 Jahren in einem Bauernhaus in Karnol in einer Truhe auffand und als

---

[41]) Tinkhauser, Beiträge a. a. O. 5.
[42]) ebd.; s. Textprobe Bildtafel I.
[43]) Franz, a. a. O. 14 ff.

«res derelicta» der Bibliothek des Priesterseminars übergab, wie aus einer handschriftlichen Bemerkung des Domzeremoniärs und Professors für Liturgik J. Plaikner auf der 1. Innenseite des Dekkels hervorgeht.[44])

§ 3.

Codex Brixinensis.

Papierhandschrift s. XV. Brixner Konsistorialarchiv, Lade 150, 2⁰, f. 11.

f. 1. Concilium Salisburgense XXII. (1267) in Wien. (Dalham, Concilia Salisburgensia, 105—11.)

f. 4. Synodus Brixinensis per episcopum Brunonem instituta (1287 oder 1288).

f. 5. Synodus Brixinensis per Landulphum episcopum ordinata, qui circa annum 1296 electus fuit.

f. 7v. Synodus Brixinensis per episcopum Joannem a Schlakkenwert ordinata. (1318.)

Vom Inhalt der Synodalbeschlüsse oben genannter Synoden haben wir nur durch diese im Brixner Konsistorialarchiv liegende Handschrift Kenntnis. Es sind nicht die Originalurkunden, die unauffindbar sind, wohl aber ist es eine alte Abschrift derselben aus dem XV. Jahrh. Tinkhauser[45]) meint, der Abschreiber habe die Beschlüsse dieser drei Synoden, sowie der Salzburger Provinzialsynode nur zum Handgebrauch gesammelt. Die Anlage ist in der Tat auch so unübersichtlich, daß man auf den ersten Blick den Eindruck hat, aus den Ueberschriften f. 1: «Incipiunt statuta provincialia» und f. 5: «Sequitur de synodo Brixinensi» bloß die Statuten dieser zwei Synoden vor sich zu haben. In Wirklichkeit aber enthält die Handschrift außer den Statuten der Salzburger Provinzialsynode (1267), deren Text in etwa von dem bei Dalham[46]) abweicht, die Beschlüsse der Synoden unter Bischof Bruno (1287 oder 1288), unter Bischof Landulf (ca. 1296) und unter Bischof Johann von Schlackenwert (1318). Denn am Schlusse der Synodalstatuten von 1318 schärft Bischof Johann v. Schlackenwert die «alten und neuen Statuten», d. h. die der Provinzialsynode und die seiner Vorgänger ein.[47])

---

[44]) «Hunc codicem in cista casae rusticae in Monte, ut audivi, inventum Seminarium Epc. tanquam rem derelictam occupavit.» I. Pl.

[45]) G. Tinkhauser, Studien und Skizzen zur Geschichte der Kirche von Säben und Brixen in Katholische Blätter aus Tirol, 1853, 604.

[46]) Dalham, a. a. O. 106, Einleitung, 5. Zeile von unten: quod dominus noster Clemens papa IV. Handschrift: f. 1r quod cum sanctissimus pater noster Clemens III. — Dalham, 106, I. 2. Zeile: Verum quantum.. Handschrift: Verum quia.. — Dalham, a. a. O., 7. Zeile: domibus ipsorum... Handschrift: f. 1 domibus ipsarum. — Dalham, a. a. O., 8. Zeile: ... enim beneficio ecclesiastico.. Handschrift: f. 1v ab officio et ab omni beneficio..

[47]) «Praedictas autem constitutiones et statuta tam vetera quam nova per reverendum patrem d. Guidonem sedis apostolicae legatum, et in synodo provinciali Salisburgensı facta, nec non per nostros praedecessores in *synodis Brixinensibus* et *nos in praesenti synodo* confirmata

Ueber den Inhalt dieser drei Synoden wird weiter unten gehandelt. Hier sei nur bemerkt, daß sie sich hauptsächlich mit der Durchführung der Beschlüsse der beiden Allgemeinen Konzilien (Lateranense IV. 1215; Concilium Lugdunense, 1274) und der Verordnungen der Salzburger Provinzialkonzilien beschäftigen. An dieser Stelle seien nur einige historische Daten über die drei oben genannten Bischöfe vorausgeschickt.

Bischof Bruno (1250—1288).

Bruno war ein Graf von Kirchberg, entstammte also jenem reich begüterten und mächtigen schwäbischen Adelsgeschlechte, das im Schloß Kirchberg an der unteren Iller seinen Stammsitz hatte.[48]) Graf Bruno, vorher Magdeburger Domherr, wurde nicht durch freie Wahl der Brixner Wähler Bischof von Brixen, sondern durch die Verfügung Papst Innozenz III. «Das Bistum Brixen war schon seiner Lage nach viel zu bedeutsam, als daß sich bei dessen Besetzung nicht die verschiedensten Einflüsse geltend gemacht hätten. Den maßgebenden Faktoren konnte es nicht gleichgültig sein, in wessen Händen dieses Durchgangsgebiet mit seinen Pässen und Straßen sei, wer an diesem einen Tore zum Süden Wache halte... Papsttum und Kaisermacht.. waren vom XI. Jahrh. ab.. sorglichst bemüht, bei der Besetzung des Brixner Bischofsstuhles die eigenen Interessen zur Geltung zu bringen. In diesem gegenseitigen Ringen.. lösen sich auf dem Brixner Bischofssitze kaiserliche Parteigänger und entschiedene Vorkämpfer der päpstlichen Sache ab.»[49])

Während seiner langen Regierungszeit wußte Bischof Bruno Schwert und Stab als Fürst und Bischof mit Energie und klugem Eifer zu führen. Seine Regierungszeit war ausgefüllt mit Fehden und Kämpfen wider die Ministerialgeschlechter, vor allem aber wider den Landesfürsten Meinhard II. Neben diesen weltlichen Fehden zur Wahrung der bischöflichen Güter und Rechte vergaß Bruno nicht auf die geistlichen Interessen seiner Diözese. Wir finden ihn, wie wir noch sehen werden, auf dem Konzil von Lyon, auf den Provinzialkonzilien in Wien und Würzburg. Zwecks Durchführung der dort gefaßten Beschlüsse berief Bischof Bruno am 1. XII. 1278 und um 1287 Diözesansynoden ein, die sich mit der Besserung der kirchlichen Zustände befaßten. In unserer Handschrift ist nur von der 2. Synode die Rede. Bischof Bruno gehört unstreitig zu den größten und besten Bischöfen der Diözese; er hat die «Regierung des Hochstiftes mit Festigkeit und Würde geführt.» Sein Name lebt fort in der Stadt *Bruneck,* die ihn als Gründer nennt.[50])

---

auctoritate, qua fungimur, praecipimus ab omnibus firmiter observari. Salva et retenta nostra»...

[48]) Sinnacher, a. a. O. IV. Bd. 397 ff.

[49]) Kassian Haid, Die Besetzung des Bistums Brixen in der Zeit von 1250—1376, Wien, 1912, 7 ff.

[50]) Weitere Literatur zu Bruno: I. Scharf, Bischof Bruno von Brixen. IV. u. V. (Programm des Realgymnasiums in Kufstein) 1911—1912; A. Sparber, Die Brixner Bischöfe im Mittelalter, Schlern, XVII., [1936] 26 f.

Bischof Landulf (1295—1301?).

Nach dem alten Brixner Bischofskatalog stammte Landulf aus Mailand, war in der Arzneikunde wohl bewandert und stand zeitweilig als Kaplan und Arzt in den Diensten des deutschen Königs Rudolf von Habsburg. Später hatte er die Würde eines Propstes von Worms nebst anderen Pfründen inne. Landulf wurde wie seine beiden Vorgänger Bruno und Heinrich von der Kurie in Rom zum Bischof von Brixen ernannt und erhielt in Rom die Weihe. Für seine Ernennung mußte er an die päpstliche Kammer ein «Servitium commune von 4000 Goldgulden» zahlen, welcher Verpflichtung er aber nicht nachgekommen ist, weshalb er nach damaligem kurialem Brauch der Exkommunikation verfiel. Zudem verfeindete er sich wegen seines großen Aufwandes und Schuldenmachens mit dem Domkapitel. Ueberdies lag er im Streit mit 19 Ministerialen des Hochstiftes Brixen, die sich bischöfliche Güter widerrechtlich angeeignet hatten. In diesem Streite «ward er plötzlich durch gewisse Söhne des Verrates grausam mit dem Schwerte getötet». Da er in der Exkommunikation starb, konnte seine Leiche auch nicht kirchlich beerdigt werden. Erst sein zweiter Nachfolger, Johannes III., erhielt von der päpstlichen Kurie in Avignon, 20 Jahre nach dem Tode Landulfs, die Erlaubnis, die Ueberreste seines Vorgängers kirchlich zu bestatten, nachdem er die ausständige Summe des Servitiums Landulfs bezahlt hatte.[51])

Die von Landulf abgehaltene Synode fällt wohl in die erste Zeit seiner Regierung. Ein genauer Zeitpunkt kann nicht angegeben werden. Wie die Einleitung besagt, wollte er die in Vergessenheit geratenen Satzungen seiner Vorgänger wieder ins Gedächtnis rufen und durch 34 neue Statuten ergänzen.[52])

Johannes III. von Schlackenwert (1306—1322).

Johann war magister und im Rechte wohl bewandert. Resch[53]) rühmt ihn als «lux decretorum». Er stammte aus Schlaken-Wart bei Karlsbad in Böhmen und hatte zur Zeit seiner durch die weltliche Macht nicht ganz unbeeinflußten Wahl zum Bischof von Brixen an den Kirchen von Prag, Olmütz, Krakau und Meißen Kanonikate und andere Pfründen inne. Wir finden ihn dreimal in Avignon, wo er sich die Gunst des Papstes Johannes XXII. erwarb, der ihn 1322 zum Bischof von Bamberg

---

51) Vgl. K. Haid, a. a. O. 20 ff; Schlern, XVIII [1937] 17 f; Sinnacher, a. a. O. V. Bd. 21 ff.

52) f. 5: *Sequitur de synodo Brixinensi.*

«Quoniam, ut dicit lex, omnium memoria habere et in nullo peccare magis est divinitatis quam humanitatis; ideo quaedam, quae in *Brixinensi synodo* vel de novo fuerant statuta vel ex antiquis patrum constitutionibus renovata minus tamen plene in nostra dioecesi observata, nos L a n d u l f u s Dei et sedis apostolicae gratia *episcopus Brixinensis* vobis ad memoriam revocamus...

53) J. Resch, Monumenta vet. eccl. Brixin. II., 101.

und das Jahr darauf zum Bischof von Freising beförderte, wo er bereits 1324 starb.[54])

Aus seiner Regierungszeit ist die Einberufung einer Ständeversammlung des Hochstiftes und die Abhaltung einer Diözesansynode von Wichtigkeit, die vom liturgiegeschichtlichen Standpunkte aus interessant ist. In der Handschrift sind die Verordnungen dieser Synode unmittelbar an die der vorausgehenden unter Bischof Landulf angereiht, sodaß die Diözesanhistoriker *Resch* und *Sinnacher* den fortlaufenden Text als eine Synode ansahen. Erst *Tinkhauser*[55]) gelang es, durch vergleichende Studien, den Inhalt zweier Synoden darin zu erkennen, da im Text auf die Provinzialsynode vom Jahre 1310 Bezug genommen wird.[56]) Zu dieser Zeit war aber Landulf schon tot. Die Handschrift enthält keine Zeitangabe der Abhaltung der Synode. Sicher ist, daß sie nicht vor 1310 stattfand. Dank der unermüdlichen Forschungen Tinkhausers sind wir aber in der Lage, das Jahr der Abhaltung zu bestimmen. Im Anhang der Chronik von Mondsee[57]) fand Tinkhauser ein Verzeichnis der damals im Stifte noch vorhandenen Handschriften, darunter auch die *Constitutiones synodales Brixinenses* v. J. 1318. Daraus zieht Tinkhauser den wohl berechtigten Schluß, daß besagte Konstitutionen mit denen in der Handschrift (f. 7v—11) identisch seien, sodaß die Abhaltung der Synode in das Jahr 1318 fällt.[58])

§ 4.

Codex Oenipontanus 68.

Pap. s. XV. (1441), 184 f. 2⁰, Univers. Bibl. Innsbruck. Cronaca fratris Martini, Ord. praedicatorum, magister poenitentiarum. Verfaßt für Johann Spieß, Prior im Kloster Rattenberg.
Flores temporum fr. Hermanni Franciscani.
Statuta provincialia Eberhardi Archiep. Salisburg.
Statuta provincialia Eberhardi.
Bulla indulgentiae Martini papae, Calixti pp., Pii pp.
f. 96 ff. Canones synodi Brixinensis.

Im Cod. Oenip. 68 finden sich die Synodalbeschlüsse der Bischöfe Bertold von Bückelsburg, Georg von Stubai und Kardinal Nikolaus von Kues. Im Folgenden werden einige biographische Notizen über diese drei Bischöfe geboten.

Bischof Bertold von Bückelsburg (1418—1428).

Aus dem Schwäbischen stammend, war Bertold vor dem J. 1412 Kaplan beim Landesfürsten Friedrich, dann Kanonikus

---

54) Vgl. K. Haid, a. a. O. 30 ff; Sinnacher, a. a. O. V. Bd. 71 ff.; Schlern, XVIII [1937] 18 f.

55) G. Tinkhauser, Studien und Skizzen, 645 ff.

56) Dalham, a. a. O., Concilium Salisburgense XXVIIII, a. 1310, 148 ff.

57) Chronicum Lunaelacense. Pedeponti 1748. — Mantissa Chron. Lunaelac. pag. 407. Pedeponti 1749.

58) Tinkhauser, a. a. O. 646.

in Trient. 1412 trat er in das Augustinerchorherrenstift Neustift bei Brixen ein, wo er noch im gleichen Jahre Propst des Stiftes wurde. 1418 wurde er zum Bischof von Brixen gewählt.

Zwecks Durchführung der Beschlüsse des Konstanzer Konzils (1414/18), sowie des Provinzialkonzils von Salzburg, das der eifrige Erzbischof Eberhard von Neuhaus auf den November 1418 nach Salzburg einberief, hielt Bischof Bertold im Mai 1419 in Brixen eine Diözesansynode ab, die erste seit 100 Jahren. Vom Wortlaut der Synodalbeschlüsse hatten wir bis zur Veröffentlichung G. Bickells[59]) keine Kenntnis. Weder Sinnacher,[60]) noch Tinkhauser[61]) und Ludw. Rapp[62]) kannten den Wortlaut der Statuten, wenn sie auch von der Synode wußten. Erst Bickell entdeckte die Statuten dieser Synode im Cod. Oenip. 68, f. 96—105, worin noch Synodalbeschlüsse von vier weiteren Brixner Synoden enthalten sind.[63])

Bischof Georg von Stubai (1437—1443).

Er entstammte dem einfachen Volke aus dem Stubaital, bekleidete früher das Amt eines Sekretärs und Kanzlers beim Herzog Friedrich von Steiermark und Oesterreich, wurde später Pfarrer von Graz und bekleidete vor seiner Erwählung zum Bischof von Brixen das Amt eines Dompropstes dortselbst. Seine Hauptstärke war die weltliche Verwaltung, über der er aber die geistlichen Interessen seiner Kirche nicht vergaß.[64])

Bereits ein Jahr nach seiner Erwählung zum Bischof hielt er i. J. 1438 eine Diözesansynode ab.[65]) Von der Abhaltung der Synode berichtet der zeitgenössische Chorherr von Neustift Johann der Kellner, daß Bischof Georg, der am 7. Sept. 1437 erwählt worden sei, im zweiten Jahr seiner Regierung eine Diözesansynode gehalten habe.[66]) Auch Tinkhauser weiß nur von der Tatsache, nichts aber über den Inhalt der Synode zu berichten.[67])

§ 5.

Codex Oenipontanus 449.

(Stams)[68]) Pap. s. XV. 271 f. 2⁰ 30 mal 21.

---

[59]) G. Bickell, Synodi Brixinenses saeculi XV. Oeniponte, 1880. 2 ff.
[60]) Sinnacher, a. a. O. V. Bd. 204.
[61]) Tinkhauser, a. a. O. 700: «Unser Bischof Berchtold... hielt am 10. Mai 1418 eine Diözesansynode ab, von welcher wir aber nichts anderes Bestimmtes wissen, als eben daß sie um diese Zeit gehalten worden ist.»
[62]) L. Rapp, Die Statuten der ältesten bekannten Synode von Brixen im Jahre MDXI, Innsbruck 1878. Rapp legt dieser Synode deshalb den Titel «älteste bekannte Synode» bei, weil «uns von allen früheren Synoden nichts Näheres bekannt geworden sei.» (S. 1.).
[63]) Vgl. Sinnacher, VI. Bd. 73 ff.; Schlern XVIII [1937] 22 f.
[64]) Vgl. Sinnacher, a. a. O. VI. Bd. 133 ff; L. Santifaller, Das Brixner Domkapitel im Mittelalter, 1924, 479 ff. in Schlernschriften Nr. 7.
[65]) Cod. Oenip. 68, f. 108—118; Bickell, a. a. O. 7—19.
[66]) Sinnacher, a. a. O. VI. 260.
[67]) Tinkhauser, a. a. O. 702.
[68]) «Die meisten Stamser Handschriften sind bei der vorübergehenden

1) f. 1—191v. Sermones, mit dem Schlußvermerke: 1449 tempore Nicolai pape quinti est finitus sabato die ante festum exaltationis sancte crucis. Scriptus in Hallis per quendam Petrum sacerdotem de Berwill alias de Oppavia.
2) f. 192—199v. Statuten des Bischofs Johann von Brixen auf der Synode daselbst, 1449 April 19.
3) f. 202—263v. Isidorus, De summo bono.
4) f. 264—271v. Liber meditationum s. Augustini.

Bischof Johannes v. Röttel (1444—1450).

Röttel war der Sohn bürgerlicher Eltern in Hallein in Salzburg. Er war Inhaber einer Reihe von Benefizien und Pfründen verschiedener Diözesen. Vor seiner Erwählung zum Bischof von Brixen war er Scholastikus im dortigen Kapitel. Da seiner Wahlbestätigung von seiten des Kaisers Friedrich und des Salzburger Erzbischofs Widerstand entgegengesetzt wurde, wandte er sich an den vom Basler Konzil aufgestellten Gegenpapst Felix V., der die Wahl auch bestätigte. Wie aus der Diözesangeschichte bekannt ist, stand nämlich die Kirche von Brixen, wie überhaupt die ganze Salzburger Kirchenprovinz damals auf Seite des Basler Konzils. Die Bischofsweihe erhielt er auch von drei dem Basler Konzil getreuen Weihbischöfen. Von 1446 bis zu seinem Tode war er Kanzler des Landesfürsten Sigismund, welches Amt den Bischof zumeist von seiner Residenz fern hielt.[69])

Ein Jahr vor seinem Tode hielt er am 19. April 1449 in seiner bischöflichen Residenzstadt eine Synode ab, über deren Inhalt weder Sinnacher noch Tinkhauser etwas zu berichten wissen. Die Statuten[70]) dieser Synode sind zum größten Teil eine Wiederholung der Verordnungen seines Vorgängers auf der Synode von 1438.

§ 6.

Codex Oenipontanus 636.

Pap. s. XV. 275 f. 2° Univers. Bibliothek Innsbruck.
Die Handschrift enthält Homilien, Sermones diversi, eine Vita S. Albani, alia immixta scripta... und am Schlusse: f. 270—275 Canones synodi Brixinensis.

Säkularisation des Klosters durch die bayrische Regierung der Innsbrukker Universitätsbibliothek übergeben worden. Ich habe darin... manches Wichtige, z. B. sechs bisher ungedruckte Brixner Diözesansynoden aus den Jahren 1419, 1438, 1449, 1453, 1455 und 1457 gefunden.» Bickell in der «Zeitschrift für katholische Theologie» 3 [1879], 803.

[69]) Vgl. Sinnacher, VI. Bd. 284 ff.; Santifaller, a. a. O. 443 ff.; Schlern XVIII [1937], 23 f.

[70]) Cod. Oenip. 449, f. 192—199v; Cod. Oenip. 364, f. 234v—235v; Bickell, a. a. O. 19—31.

Wir haben es hier mit den Statuten der ersten Synode unter dem Brixner Bischof Kardinal Nikolaus von Kues zu tun.

Kardinal Nikolaus v. Kues (1451—1464).

Die Gestalt dieses großen Reformbischofs ist aus der Kirchengeschichte hinlänglich bekannt. Seine Ernennung zum Bischof von Brixen durch Papst Nikolaus V. stieß bekanntlich auf den Widerstand des Brixner Domkapitels, das bereits Leonhard Wiesmeyer, den Kanzler des Landesfürsten Sigismund zum Bischof erwählt hatte. 1451 kam nach langen Verhandlungen durch den Rücktritt Wiesmeyers eine Einigung zustande. Dornenvoll war der Beginn, dornenvoll sollte auch der weitere Verlauf seiner Regierung sein, die Cusanus 1452 antrat. Sofort begann er mit seiner Reformtätigkeit, die anfangs bei Klerus und Volk von Erfolg begleitet war. Aber bald verwickelte er sich durch den Widerstand der adeligen Nonnen des Benediktinerinnenstiftes Sonnenburg bei St. Lorenzen, die sich gegen den Kardinal an den Landesfürsten Sigismund um Schutz wandten, mit letzteren in einen Streit, der sich soweit zuspitzte, daß der Kardinal 1460 außer Landes floh, um nicht mehr nach Brixen zurückzukehren. Er starb zu Todi (Tudati) bei Rom am 11. Aug. 1464. Sein Grab hat er in seiner Titelkirche S. Pietro in Vincoli gefunden.[71])

Die drei unter seiner Regierung abgehaltenen Synoden zeigen von seinem ehrlichen und kraftvollen Reformwillen. Die 1. Synode berief er i. J. 1453 ein.[72]) Von liturgiegeschichtlicher Bedeutung ist die 2. Synode v. J. 1455, wie wir bereits oben kurz bemerkt haben.[73]) Die 3. Synode v. J. 1457 ist vom seelsorglichen Standpunkte aus interessant.[74])

§ 7.

Obsequiale Brixinense, ca. 1494.

Perg. Ohne Jahr, mit dem Titel: Sequuntur benedictiones et ceremonialia secundum consuetudinem et rubricam ecclesie Brixinensis; gedruckt bei Erhart Ratdolt in Augsburg. (f. 73v) 4⁰, a b (c d) e — i⁰ (k²), 76 f., 3—73 numeriert, 31 Zeilen,

---

[71]) A. Jäger, Der Streit des Kardinals Nikolaus von Cusa mit dem Herzog Sigismund von Oesterreich, 2. Bd., 1861.

Derselbe, Geschichte der landständischen Verfassung Tirols II./2. 1885, 134 ff.

P. Mennicken, Nicolaus von Kues 1932, 245 S., Hegner-Leipzig.

Edm. Vansteenberghe, Le Cardinal Nicolas de Cues, 1920.

P. Rotta, Il Cardinale Nicolo de Cues. La Vita ed il pensiero.

[72]) Cod. Oenip. 636, f. 270—275; Cod. Oenip. 68, f. 149—153. Bickell 31—38.

[73]) Cod. Oenip. 68, f. 119 ; f. 138—140; f. 169—171; Bickell, 39—46.

[74]) Cod. Oenip. 68, f. 165—168; Bickell, 46—57.

171 (181) × 115, Rot- und Schwarzdruck.[75]) Bibliothek des fb. Priesterseminars Brixen. Inkunabel.

In dieser Inkunabel haben wir das erste gedruckte Rituale der Diözese Brixen vor uns. Wie in der Vorrede bemerkt wird, ist das «Obsequiale» — so wird es in der Praefatio genannt — von zwei in der praktischen Seelsorge wohl bewanderten Herren der Kathedralkirche bearbeitet worden. Statt der Unterschrift steht am Schluß der Vorrede eine 45 cm hohe Bischofsgestalt in den Pontifikalgewändern, den Stab in der Linken, die Rechte zum Segen ausgestreckt, zu Füßen zwei Wappenschilde: auf dem einen das brixnerische Lamm mit dem Fähnchen, auf dem andern drei Mehlschäufelchen (Familienwappen). Es ist das Wappen des Brixner Bischofs Kardinal Melchior von Meckau, der das Obsequiale im Druck erscheinen ließ.

Die Inkunabel trägt zwar keine Datierung, aber aus der Vorrede und aus einer Rubrik (f. 10v) kann man entnehmen, daß es nach dem Brevier und Missale, deren Druck ebenfalls Ratdolt in Augsburg im Auftrage des Bischofs Melchior v. Meckau besorgte, gedruckt worden sein muß. An beiden Stellen ist auf das Missale Bezug genommen.[76]) Während das «Psalterium et breviarium secundum chorum Brixinensem» bereits 1489 im Druck erschien (13. Kal. Aug. 1489), verließ das «Missale secundum chorum ecclesie Brixinensis» i. J. 1493 die Druckerpresse des Meisters Ratdolt (16. Kal. Sept. 1493). So kann also das Obsequiale nicht gut vor 1494 erschienen sein. Es ist daher wohl nicht richtig, wenn Copinger[77]) das Jahr 1487 als Erscheinungsjahr bezeichnet. Wir gehen wohl nicht irre, wenn wir annehmen, daß gerade die Herausgabe des Missale und Obsequiale einen der Hauptverhandlungspunkte auf der im November 1489 stattgefundenen Diözesansynode bildete, sodaß die zwei liturgischen Bücher gleichsam die Frucht dieser Synode ausmachten, deren «Verordnungen nicht mehr zu finden sind. Sehr wahrscheinlich wurde bei derselben der Gebrauch des Breviers vorgeschrieben, welches indessen für die brixnerische Diözese zu Augsburg gedruckt worden war.»[78])

Bischof Melchior von Meckau (1489—1509).

Er entstammte einem vornehmen Geschlechte in Meißen, war längere Zeit Kurialbeamter in Rom, hatte gleichzeitig meh-

[75]) Copinger, Supplement to Hain's Repertorium Bibliographicum, London 1898, P. II. vol. I. Nr. 4450, p. 441.

Catalogue of books printed in the XV,th century now in the British Museum, Germany—Eltvill—Trier, 1912, P. II, 378 f.

[76]) Praefatio: «... propter quod superioribus annis per diocesim Brixinensem codices tam horarum quam missalium ... arte ingeniosi magistri Erhardi Ratdolt ciuis Augustensis iuxta rubricam dicte Brixinensis ecclesie extant fructuose impressi.» f: 10:.. *die cene duas consecret hostias; unam ad diem parasceues reseruet, cum qua aget, ut missale nouiter impressum docet.*

[77]) Copinger, a. a. O. 441: «Obsequiale Brixinense (Aug. Vind.) Erhardus Ratdolt, 1487.»

[78]) Sinnacher, a. a. O. VII. 11.

rere Pfründen verschiedener Diözesen inne: z. B. die Propsteien von Magdeburg und Meißen. Der Landesfürst Sigismund, dessen Kanzler er eine zeitlang war, wußte seinen Wünschen gelegentlich der Bischofswahl den gehörigen Nachdruck zu verleihen, sodaß Melchior von Meckau den Bischofsstuhl des hl. Kassian bestieg. Damals blühte im Lande Tirol der Bergbau, so verfügte der Fürstbischof von Brixen über große Geldsummen. Mehr als einmal mußte er dem Kaiser Maximilian größere Geldbeträge vorstrecken. Darum wurde Bischof Melchior auch auf Betreiben des Kaisers 1503 zum Kardinal ernannt. 1506 reiste der Kardinal als Gesandter des Kaisers nach Rom, wo er bis zu seinem i. J. 1509 erfolgten Ableben verblieb und auch dort seine letzte Ruhestätte fand.[79])

Die unter seiner Regierung reichlich fließenden Geldquellen ermöglichten es ihm auch, das Brevier, das Missale und das Obsequiale in «einem fehlerfreien Druck zu erhalten», was manches Stück Geld gekostet haben mag.

§ 8.

Statuta Synodalia dioecesana, 1511.

«Statuta synodalia dioecesana reuerendissimi in Christo patris et domini Christophori episcopi Brixinensis. Edita et publicata a. 1511 die 27 Jan. in ecclesia cathedrali Brixinensi». Druckort und Buchdrucker, f. 19v: Johannis Osualdi, librarij Augustensis. 4⁰, f. 19, f. 1r Wappen des Bischofs Christoph von Schrofenstein: vier Felder, 1 das brixnerische Lamm, 4 Tiroler Adler mit quer zur Gestalt gestelltem Bischofsstab (Wappen des Domkapitels), 2 und 3 zwei Steinböcke. Inkunabel mit vielen Abbreviaturen in braunem Ledereinband, wohl das einzige, noch existierende Exemplar, 1870 in den Besitz der Bibliothek des Priesterseminars in Brixen gekommen. Weder Sinnacher, noch Tinkhauser haben den Text der Synode jemals zu Gesicht bekommen. Erst L. Rapp gab auf Grund des aufgefundenen Exemplars den Wortlaut der Synode heraus.[80])

Bischof Christoph von Schrofenstein (1509—1521).

Christoph entstammte dem damals reich begüterten, tirolischen Adelsgeschlechte der Herren von Schrofenstein bei Landeck. Mit 20 Jahren erhielt er ein Kanonikat an der Kathedrale in Brixen, dem noch weitere Pfründen folgten, so ein Kanonikat in Augsburg und Trient, ferner die Pfarreien Kastelruth und Fügen. 1496 wurde er von Bischof Melchior zum Bischof-Koadjutor bestellt. Die päpstliche Bestätigung hiefür erhielt er aber

[79]) Vgl. Sinnacher, VI. Bd. 566 ff.; VII. Bd. 5 ff.

[80]) L. Rapp, Die Statuten der ältesten bekannten Synode von Brixen i. J. 1511. Sonderabdruck a. d. Zeitschrift d. Ferdinandeums III. F. 22. Heft. Innsbruck 1878.

erst 1502. Es mag bis auf diese Zeit wohl der einzige Fall gewesen sein, daß der Diözesanbischof weder die Priester- noch Bischofsweihe besaß. Erst zwei Jahre nach seinem Regierungsantritt ließ er sich zum Priester und Bischof weihen. Am 26. Jänner, an einem Sonntag, hielt er im Dom seine feierliche Primiz, zu der er den Klerus seiner Diözese eingeladen und vom päpstlichen Stuhle für diesen Anlaß einen vollkommenen Ablaß erwirkt hatte. Am folgenden Tage, 27. Jänner 1511, eröffnete er dann eine Diözesansynode. Die 30 Statuten dieser Synode greifen vielfach auf das Provinzialkonzil von Mühldorf (1490) zurück.[81]) Die Synodalbeschlüsse zeigen, daß Bischof Christoph neben der Verwaltung des Fürstentums und der Besorgung politischer Geschäfte auf die Wahrung von Zucht und Ordnung in seiner Diözese nicht vergaß.[82])

§ 9.

Statuta Synodalia, 1528.

«Statuta synodalia diocesana reuerendissimi et illustrissimi in Christo patris et domini/domini Georgii ab Austria episcopi Brixinensis. Edita et publicata a. D. M. D. XXVIII. Die XXVIII. mensis augusti in ecclesia cathedrali Brixinensi.» Druckort u. Buchdrucker unbekannt. Pap. 2⁰, f. 16. F. 1 das von einem Lorbeerkranz umgebene Wappen des Bischofs. Es ist geviertet: 1 und 4 das Diözesan- und Domkapitelwappen (wie oben); 2 und 3 das wieder geviertete Hauswappen des Bischofs aus dem Hause Habsburg: 1 und 4 eine in drei Felder geteilte Fläche, 2 und 3 ein schreitender Löwe. Die Inkunabel ist wohl das einzige von den wenigen Exemplaren, die seinerzeit gedruckt worden sind, und sich bis auf unsere Tage erhalten hat. Brixner Ordinariats-Archiv, Lade 150.

Bischof Georg von Oesterreich (1525—1539).

Bischof Georg von Oesterreich, ein natürlicher Sohn des Kaisers Maximilian, war wohl mehr weltlicher Fürst wie Hirt und Bischof der Seelen — ließ er sich doch nie zum Priester weihen. Infolge seiner vielseitigen politischen Verwendung war er von der Bischofsstadt meistens abwesend. Einen scharfen Kampf führte er gegen die Wiedertäufer, welche Sekte sich damals im Lande Tirol breit zu machen versuchte.

Daß ihm die kirchliche Lage seiner Diözese nicht gleichgültig war, ersehen wir aus dem Einladungsschreiben[83]) (1. Aug. 1528) zur Diözesansynode auf den 28. Aug. 1528. Darin heißt

---

[81]) Dalham, a. a. O. 245 ff.

[82]) Vgl. Sinnacher, a. a. O. VII. Bd. 28 ff.; Santifaller, a. a. O. 462 ff.

[82a] Vgl. Sinnacher, a. a. O. VII. 259 ff.

[83]) Convocatio cleri ad synodum, episcopalem a Georgio episcopo Brixinensi emanata die prima mensis augusti, a. 1528 (Ordinariatsarchiv Brixen, Lade 150).

es, «er halte es für notwendig, für das Heil der Seelen durch eine Synode Sorge zu tragen..., damit jede unanständige Lebensweise, wenn eine solche zu finden wäre (!), aufgehoben werde und eine getreue Erfüllung der heiligen Standespflichten wieder auflebe». Nachdem er 1539 das Erzbistum Valencia erhalten hatte, resignierte er auf Brixen. Er starb 1557 als Bischof von Lüttich.[84])

§ 10.

Agenda seu liber obsequiorum, ca. 1550.

«Agenda seu liber obsequiorum iuxta ritum et consuetudinem diocesis Brixinensis. Dillingen, Sebaldus Mayer, ohne Jahr, zwischen 1542—1568. Gedruckt unter Kardinal Christoph v. Madruzzo, Bischof von Trient und Administrator der Diözese Brixen. Ein Neudruck des «Obsequiale Brixinense» von ca. 1494, mit ganz geringen Veränderungen. Pap. 4⁰, f. 102 mit vier Vorsatzblättern. Auf f. 2v das vom Kardinalshut gekrönte und von je 10 Quasten umsäumte Wappen. Das geviertete Wappen mit Mittelschild (Hauswappen der Freiherren von Madrutz) trägt in den Feldern 1 u. 4 den schwarzen Tiroler Adler (Diözese Trient) und in den Feldern 2 u. 3 das Brixner Bischofs- und Domkapitelwappen (wie oben). Schweinslederband mit Renaissancepressungen, zwei Metallschließen. Bibliothek des Priesterseminars Brixen.

Kardinal Christoph von Madruzzo (1542—1578).

Er entsproß dem tridentinischen Freiherrengeschlechte von Madrutz. Da er zur Zeit seiner Erwählung zum Administrator der Diözese Brixen bereits Bischof von Trient und Kardinal war und da seine Regierungszeit in die Tagung des Trientner Konzils (1545/63) fiel, so konnte er sich nur selten in Brixen aufhalten und verwaltete die Brixner Diözese durch einen Koadjutor. Seine letzten Lebensjahre verbrachte er zumeist als Gesandter in Rom, wo er auch starb. Für einige Zeit bekleidete er auch das Amt eines Statthalters von Mailand.[85])

Im Vorwort zur Agende «Ad clerum diocesis Brixinensis» wird den Seelsorgern die Anschaffung und die Verwendung der Agende bei den liturgischen Amtshandlungen zur strengen Pflicht gemacht.[86])

---

[84]) Vgl. Sinnacher, a. a. O. VII. Bd. 245 ff.

[85]) Vgl. Sinnacher, a. a. O. VII. Bd. 348 ff.; J. Hirn, Erzherzog Ferdinand II. von Tirol I. 1885, 78; 223.

[86]) ..«Reverendissima sua dominatio serio vult, iubet ac mandat, quod ecclesie diocesis Brixinenses pro usu et necessitate sua (hunc librum) emant, habeant et retineant... Vale, caue, ac pietatem cole.»

§ 11.

Visitationsprotokoll, 1570—1583.

Pap. 2°, 1189 S., von verschiedenen Händen geschrieben, vier verschiedene Protokollformate zu einem stattlichen Folioband zusammengebunden. Es enthält folgende Visitationsprotokolle und Mandate an die Pfarrer der Diözese:

S. 1 Einleitung des Notars Johann Eisn Kheill zur Visitation von 1577. Beschluß derselben durch Bischof-Koadjutor Johann Thomas v. Spaur v. 15. I. 1577. Ihm zur Seite standen: Kanonikus Adam ab Arzt, Scholastikus, Commissarius in spiritualibus; Melchior de Fabris, Pastor in Tauffers als Prediger; Magister Gotthard Seeman, Pastor in Castelrupto und Johann Eisn Kheil als Notare.

S. 3— 274: Visit. 1577.
S. 275— 366: Visit. 1570.
S. 367— 475: Visit. 1572.
S. 476— 747: Visit. 1577 (Fortsetzung).
S. 748— 825: Visit. 1582.
S. 826— 970: Visit. 1582 (Fortsetzung).
S. 971— 1108: Visit. 1582 (Pustertal, Ladinien).
S. 1109—1156: Visit. 1583 (Bruneck und einige andere Orte).
S. 1157—1178: Visit. 1584 (Wilten).
S. 1179—1189: Visit. 1586.
Ordinariats-Archiv Brixen.

Bischof Johann Thomas von Spaur (1578—1591).

Er entstammte einem Nonsbergischen Freiherrngeschlechte. Die Freiherrn v. Spaur spielen in der Folgezeit in der Geschichte der Diözese Brixen eine ganz bedeutende Rolle. Nicht weniger als fünf Fürstbischöfe und viele Domherren sind aus dieser Familie hervorgegangen. Johann Thomas war ein Neffe des Kardinals von Madruzzo und wurde mit Zustimmung des Domkapitels bereits 1552 zum Koadjutor und Nachfolger des Kardinals in der Verwaltung der Diözese Brixen bestimmt. Die Bestätigung dieser Koadjutor-Wahl erteilte Rom erst nach zwölf Jahren. Nach dem Tode des Kardinals folgte er seinem Onkel als wirklicher Bischof in der Regierung der Diözese Brixen.

Die kirchlichen Zustände der damaligen Zeit waren äußerst trübe. Ein großer Teil des Klerus lebte im Konkubinat. Die Bildung der Geistlichen ließ viel zu wünschen übrig. So wußte z. B. der Seelsorger von St. Jakob i. A. auf die Frage, warum er die Kinder taufe, keine Antwort zu geben (Visitationsprotokoll = VP) 1570, pg. 294). Auch der Kaplan von Enneberg verstummte auf die Frage über die Wirkungen der Taufe (VP^{72}, 397). Der Kaplan von Kematen gab zur Antwort, daß die Taufe von den Sün-

den der Eltern reinige.[87]) Solche Belege könnten noch viele aus dem VP erbracht werden.

So manche Priester und Mönche hatten im Lande die Lehre Luthers angenommen. Der Priesternachwuchs ging stark zurück. Es fehlte an tauglichen und würdigen Priestern. Um dem Mangel abzuhelfen, berief man fremde Geistliche. Darunter befanden sich viele ausgesprungene Mönche oder sonst übel beleumundete Priester. Auch italienische Geistliche waren im Lande, die wenig oder kein Deutsch verstanden, wie z. B. Achilles Tridentinus, Italus, Cooperator in Sterzing.[88])

Diesen großen Mißständen zu steuern, das Luthertum auszurotten, Klerus und Volk in sittlicher Hinsicht zu heben, war die Lebensaufgabe des Landesfürsten Ferdinand II., eines Sohnes des Kaisers Ferdinand I. Ihm gebührt auch das Hauptverdienst für die Erhaltung der katholischen Religion im Lande Tirol. Wie ein Bischof übte er eine strenge Kontrolle über das religiös-sittliche Leben seiner Untertanen aus. Ferdinand drang darauf, daß die Seelsorgsstationen durch bischöfliche Kommissäre fleißig visitiert würden. Die Visitationsberichte mußten ihm zugeschickt werden.[89])

Aber dank dem unermüdlichen, eifrigen Zusammenarbeiten des Landesfürsten mit dem Fürstbischof Johann Th. v. Spaur konnte dem drohenden Verfall doch Einhalt geboten werden. Eine starke Bewegung nach oben ist freilich erst seit dem beginnenden XVII. Jahrh. zu spüren. Die durchgreifende Visitation der Diözese durch den eifrigen Bischof war die notwendige, menschliche Vorbedingung dazu.[90])

In die Regierungszeit des Bischofs Johann Th. v. Spaur fällt auch das für die Folgezeit richtunggebende Salzburger Provinzialkonzil von 1569, das sich mit der Durchführung der tridentinischen Konzilsbeschlüsse in der Kirchenprovinz befaßte. Johann Th. v. Spaur, damals noch Koadjutor, war ebenfalls auf der Provinzialsynode anwesend und hat seinen Namen eigenhändig unter die Synodalbeschlüsse gesetzt.[91])

§ 12.

A. Decreta in Dioecesana Synodo Brixinae emanata, 1603.

Decreta, in dioecesana synodo Brixinae mense septembri a... M. D. C. III. sancita ac promulgata. Presidente rev.mo... Christophoro Andrea, eppo. Brixin... Excudebat Daniel Agrico-

[87]) «Interrogatus, quae sit virtus baptismi: dicit: quia oblat(!) et mundat a peccata parentum (! sic)» VP[70], 341.

[88]) «Baptisat.... et non unum verbum novit germanice. Interrogatus de rebus et administratione huius sacramenti, parum ut nihil respondit.» VP[70], 366b.

[89]) Vgl. J. Hirn, Erzherzog Ferdinand II. von Tirol, I. 1885, 78 f.; 223 ff.

[90]) Vgl. Sinnacher, VII. 428 ff.; Hirn, a. a. O. I. 210; C. Außerer, Der Adel des Nonsberges, 157 ff.

[91]) Dalham, a. a. O. 348—556.

la, Oeniponti, M. D. C. III. Pap. 4⁰ VIII u. 88 Seit., Pergamenteinband (Blatt eines alten Missale). Auf S. II das von Mitra und Stab gekrönte, geviertete Wappen des Bischofs Christoph Andreas v. Spaur mit Mittelschild. 1 u. 4: das brixnerische Lamm und das Domkapitelwappen; 2 u. 3: je ein Löwe und in 2 Felder geteiltes Gitterwerk; Mittelschild: Hauswappen: 1 u. 4: Löwe, gleichgewendet; 2 u. 3: zwei mit je einem Stern besetzte Felder. — Bibliothek des fb. Priesterseminars Brixen.

B. Sacerdotale Brixinense, 1609.

Sacerdotale Brixinense, continens modum administrandi sacramenta, exsequias defunctorum, diversas item benedictiones sacerdotales, per totum annum, ad *ritum Romanum* et *usum dioecesis Brixinensis* accomodatas... Authoritate ac iussu ill.mi... Christophori Andreae, eppi. Brix. reformatum, atque in lucem editum. Oeniponti. Excudebat Daniel Agricola. M. D. C. IX. Pag. 4⁰ XXVIII u. 640 Seiten. Brauner Lederband mit Renaissancepressungen und 2 Metallschließen. Stark abgenützt. S. IV das Wappen des Bischofs mit Wappenspruch: Flammantes stellae: Agnus ouans: rabidique leones: Veri arma sunt episcopi. Causam rogas? Erga hominem mitis, contra scelus acer... Bibliothek des Priesterseminars Brixen.

Bischof Christoph Andreas v. Spaur (1600—1613).

Ebenfalls ein Neffe des großen Kardinals Madruzzo, war zuerst Bischof v. Gurk und wurde nach dem Tode des Brixner Bischofs Kardinal Andreas v. Oesterreich vom Domkapitel zu dessen Nachfolger nach Brixen postuliert. Mit apostolischem Eifer arbeitete er als Vater der Diözese während seiner ganzen Regierungszeit an der Reform von Klerus und Volk. «Barmherzig gegen die Sünder, unbarmherzig gegen die Sünde», war sein Wahlspruch. Zur Steuerung der Priesternot und zwecks Heranbildung eines bodenständigen, einheimischen Klerus ließ er sich die Verbesserung der Domschule sehr angelegen sein und gründete mit großen Unkosten das Priesterseminar, das 1766 auf die Heilig-Kreuz-Insel verlegt wurde, während man das alte Gebäude in das Cassianeum umwandelte.[92]) 1603 hielt er eine Diözesansynode ab, von deren Bedeutung für die kommenden Jahrhunderte wir noch weiter unten hören werden. Eine Frucht dieser Synode ist die Einführung des *römischen Ritus*. Im Jahre 1604 führte er das römische Missale und Brevier ein und verordnete, daß von nun an in allen Kirchen der Gregorianische Gesang gesungen werde. An der Domkirche war die Durchführung dieser Verordnung, die Papst Clemens VIII. bestätigte, mit großen Unkosten verbunden. Die zwölf großen Choralbücher allein kosteten 2300 Gulden.[93])

---

92) Sinnacher, II. 208; Tinkhauser-Rapp, I., 177.

93) Vgl. Sinnacher, VIII., 59 ff.; Dr. Joh. Freiseisen, Christoph IV. Andreas Freiherr von Spaur, Brixen, 1900.

An dieser Stelle sei nur auf das im Auftrage des Bischofs vom Generalvikar Hieron. Agricola bearbeitete Sacerdotale hingewiesen. Es hatte sein Vorbild in dem von Venedig aus verbreiteten «Sacerdotale» des Dominikaners Albert Castellani[94]) und im belgischen «Pastorale»,[95]) das Bischof Johannes Hauchinus von Mecheln (1583—1589) in den achtziger Jahren des 16. Jahrh. durch Professoren der Löwener Universität aus verschiedenen — wohl französischen — Diözesanritualien zusammenstellen ließ. Echt römisch war wohl keines der beiden Ritualien. Während das Salzburger, Freisinger und Regensburger Rituale in den Neuauflagen des XVII. Jahrh., mit Ausnahme von Anhängen und deutschen Einlagen, sich ganz an das *Rituale Romanum*[96]) Paul V. von 1614 anpaßten, hat Brixen und Passau (Pastorale, München 1608) diese Angleichung nicht vorgenommen. Bei aller wohlwollenden Annäherung an die römische Liturgie haben sie dennoch ihren individuellen Charakter bewahrt.[97])

Da das «Sacerdotale» infolge seines Umfanges bei den weiten Gängen im Gebirge nicht «handlich» genug war, so wurde über dringenden Wunsch der Landseelsorger, wie z. B. in Salzburg schon viele Jahre früher,[98]) gleichzeitig auch ein Taschenrituale herausgegeben, das die notwendigsten Riten enthielt.[99])

Hiemit haben wir die Zeitgrenze, die wir uns für unsere Arbeit gesteckt haben, erreicht. In der Darstellung der Quellen waren wir uns bestrebt, wirklich aus ersten «Quellen» zu schöpfen. Wenn wir dabei etwas breiter geworden sind, als die Gesamtdarlegung es etwa erforderte, so rechtfertigen wir unsere

---

[94]) Sacerdotale secundum usum s. r. ecclesiae v. Albert Castellani O. Praed., Venetiis, Apud Johannem Variscum 1588.

Nach dem hs. Vermerk im Exemplar der Brixner Priesterseminarbibliothek wurde das Werk bereits von Leo X. approbiert und ist 1523 und 1560 bei J. Varisco in Venedig erschienen.

[95]) Pastorale... Antwerpen bei Christoph Plantinus 1588.

[96]) Als Vorarbeiten für das Rituale Romanum dienten das schon erwähnte Sacerdotale Romanum v. A. Castellani, ferner das Sacerdotale v. F. Samarino (Venedig, 1579, Neuauflage 1587), besonders aber das «Rituale sacramentorum Romanum Gregorii: papae XII. pont. max. iussu editum, Romae, 1584». — Vgl. zur Geschichte dieses Rituale P. M. Baumgarten, Neue Kunde von alten Bibeln, Rom 1922, 52—65. Darnach lag die Hauptredaktion in den Händen des Kardinals I. A. Sanctorius (Santori), der das Werk 1577 in Angriff nahm. Mit dem Druck begann man 1584, er wurde unter Sixtus V. unterbrochen, war aber beim Tode des Kardinals (1602) beinahe fertiggestellt. Wegen des großen Umfanges (2⁰, 712 Seiten) unterblieb wohl die Herausgabe. Nach dem hs. Vermerk des in der Biblioth. des Brixner Priesterseminars befindlichen Exemplars sind bloß «50 exemplaria» ausgegeben worden, wovon dieses «emptus (est) Romae caro pretio».

[97]) Vgl. H. Mayer, Geschichte der Spendung der Sakramente usw., in Zeitschrift für kath. Theologie, 37 [1913], 783 ff.

[98]) Obsequiale minus... secundum consuetudinem Salisburgensis ecclesie... Gedr. bei Erhard Ratdold, Augsburg, 1497.

[99]) Ordo administrandi sacramenta iuxta ritum dioecesis Brixinensis. Ex eius sacerdotali. Oenipontí, bei Hieron. Agricola, 1650. Die Vorrede des ordo von 1650 trägt noch die Jahreszahl 1609. Von der ersten Auflage scheint kein Exemplar mehr vorhanden zu sein. 12⁰, IV u. 282 S. 120 × 70. Bibliothek des fb. Priesterseminars Brixen. Ebenso alle die sub 96) angeführten Bücher.

Handlungsweise mit dem Umstande, daß u. W. bis jetzt noch keine zusammenfassende Monographie über die mittelalterliche Liturgie der Diözese Brixen erschienen ist.

Im folgenden Kapitel wollen wir nun eine Darstellung der Taufspendung in ihrer geschichtlichen Entwicklung von ca. 1200—1609 bieten, wie sie sich an Hand der liturgischen Texte aus den besagten Quellen ergibt.

Zweites Kapitel.

Die Brixner Tauftexte

in ihrer Entwicklung von ca. 1200—1609.

Eine genaue Untersuchung des «Ordo baptisterii», die schon Tinkhauser[1]) anstellte und die wir genau überprüften und ergänzen wollen, hat ergeben, daß besagter Taufordo, der wie bereits erwähnt, aus dem Ende des XII. oder aus dem beginnenden XIII. Jahrh. stammt und in der Diözese Brixen bis 1609 mit unwesentlichen Abänderungen in Verwendung stand, hinsichtlich seines Inhaltes und seiner Zusammenstellung, von geringen Ausnahmen abgesehen, mit dem Gelasianum und mit dem hadrianischen Gregorianum (und Alkuinischem Nachtrag) sich deckt. Wir finden beinahe alle Gebete und Zeremonien, und zwar in derselben Reihenfolge, einfach an einander gereiht, wieder, wie sie obige Sakramentarien enthalten. Nachdem bereits im VII. und VIII. Jahrh. die Taufe der Erwachsenen völlig verschwand, somit die alte Katechumenatsdisziplin mit den Skrutinien (Prüfungen) illusorisch wurde, da die Kindertaufe immer mehr überhandnahm, so hatte man seit dem XI. Jahrhundert auch mit der Einhaltung der alten Tauftermine zu Ostern und Pfingsten und mit der damit verbundenen feierlichen Taufe der alten Kirche gebrochen.

Damit vollzog sich eine Verschiebung des Schwerpunktes hinsichtlich des Taufritus. Solange Erwachsene getauft wurden, legte man das Hauptgewicht auf die religiös-sittliche Unterweisung. Die Zeremonien bildeten mehr den äußeren Rahmen. Als aber die Kindertaufe vorherrschend wurde, schrumpften diese Unterweisungen (Katechese) auf einige Formeln zusammen, denen man es nicht mehr ansieht, was sie einst zu bedeuten hatten. Dafür traten die Gebete über den Täufling, die Bekreuzungen und vor allem die gehäuften Exorzismen stark in den Vordergrund. Eine Vereinfachung und Vereinheitlichung des Taufritus strebte bereits Karl d. Gr. an, indem er in seinen Kapitularien[2])

[1]) Tinkhauser, Beiträge zur Geschichte der deutschen Liturgie, I. Ordo baptisterii der Kirche von Brixen a. a. O.
[2]) Monumenta Germaniae, Cap. Reg. Franc. I. 64.

des öftern darauf drang, daß die Taufe nach römischem Ritus, d. h. mit Weglassung des Skrutiniums in «apertione aurium» und unter Zusammendrängung der übrigen Skrutinien zu einem geschlossenen Ordo baptismi, gespendet werde. Das Ergebnis seiner Bemühungen stellt der Taufordo im Anhang zum hadrianischen Gregorianum dar, der auch unserem Ordo baptisterii zu Grunde liegt.

Zum besseren Verständnis der Zusammensetzung unseres Taufordo wird es vorteilhaft erscheinen, die Entstehung des römischen Taufordo, wie er sich uns im Sacramentarium Gelasianum[3]) darbietet, kurz zu umreißen. Damit gelingt es, den inneren Aufbau des Taufordo bloßzulegen.

§ 1.

Die Taufvorbereitung in frühchristlicher Zeit.

Die alte Kirche unterschied zwei Klassen von Taufkandidaten, die «catechumeni» und die «competentes». Isidor von Sevilla[4]) kennt für das frühe Mittelalter zusammen mit den Täuflingen drei Grade: «Gradus primus est *catechumenorum,* secundus *competentium,* tertius *baptizatorum*». Diese Dreiteilung ist auch in unserem Taufordo klar ersichtlich.

1. Riten des Katechumenates.

Das Wort «catechumenus» leitet sich von κατηχεῖν, jemand mündlich unterweisen, her. Man versteht darunter einen Menschen, der, aus dem Heidentum kommend, sich durch Hören Kenntnis vom christlichen Lehrgut verschafft. Zu diesem Zwecke wurde er in einer *Einführungskatechese* in die Grundwahrheiten des christlichen Glaubens eingeführt, wie wir z. B. aus dem Gelasianum[5]) wissen.

Die *Aufnahme in das Katechumenat* erfolgte unter Beobachtung eines bestimmten Ritus, der sich auch in unserem Ordo unvermischt wiederfindet und z. T. sich bis auf den heutigen Tag erhalten hat. Zu diesen Riten gehört:

a) die *Signation des Katechumenen* mit dem Kreuzzeichen. Unter diesem Zeichen soll er hinfort kämpfen;

b) die *Handauflegung,* als Zeichen der Besitzergreifung des Katechumenen seitens der Kirche;

---

[3]) Liturgia Romana vetus, tria sacramentaria complectens, Leonianum scilicet, Gelasianum et Gregorianum ed. Ludov. Ant. Muratorio. Tomi duo. Venet. 1748; I. 493—776; H. A. Wilson, The Gelasian Sacramentary, Oxford 1894; weitere Literatur vide Eisenhofer, I., 63 ff.

[4]) De eccl. off. I., 2, c. 21.

[5]) «Ad catechumenum ex pagano faciendum: *Gentilem hominem cum susceperis, in primis catechizas eum divinis sermonibus et das ei monita, quaemadmodum post cognitam veritatem vivere debeat. Post haec facis eum catechumenum: exsufflas in faciem eius et facies ei crucem in fronte: imponis manus super caput eius his verbis:* Accipe . .» Muratori I., 593.

c) die *Exsufflation* zur Versinnbildung der Austreibung des bösen Geistes;

d) die *Darreichung des Salzes,* auch «datio salis» genannt. Diese Zeremonie galt sowohl als «exorzisierendes Mittel»,[6]) als auch als «Gnadenmittel»,[7]) indem man den Katechumenen als Ersatz für die hlst. Eucharistie öfters Salz reichte; daher der Name «sacramentum salis», «sacramentum catechumenorum».

2. Riten der Kompetentenzeit.

Die zweite Stufe in der Vorbereitung auf den Empfang der hl. Taufe ist die Kompetentenzeit, auch Photizomenat[8]) genannt. «Competentes» werden sie nach dem hl. Augustin[9]) genannt, weil sie nach dem Sakrament der Taufe verlangen. Diese Periode ist ausgezeichnet durch vermehrten Unterricht in den Grundwahrheiten des Glaubens, durch Ablegung einer Prüfung vor dem Bischof, durch eine Menge von Exorzismen, durch Uebergabe und Rückgabe des Symbols und des Gebetes des Herrn. All diese, der Taufe vorhergehenden Riten nannte man *Skrutinien*. Die römische Kirche feierte deren drei, während die Kirche im Frankenreiche nicht weniger als sieben zählte. Nachdem bei Eisenhofer[10]) eine gute Darstellung des komplizierten Skrutinienritus in der römischen Kirche zu finden ist, so beschränken wir uns lediglich auf die knappe Aufzählung der Riten des Photizomenates.

a) Die *Exorzismusgebete,* die über die Photizomenen gesprochen wurden und den Kern der Skrutinien ausmachten. Die Formel ist zweiteilig und setzt sich aus einem an Gott gerichteten Gebet und einer an den Satan gewandten Beschwörung, vom Täufling abzulassen, zusammen. Eine Ausnahme macht nur der dritte über Knaben und Mädchen zu sprechende Exorzismus, bei dem auch schon der erste Teil die Form einer Beschwörung hat. Die sechs Exorzismen wurden von drei Akoluthen abwechselnd über die männlichen und weiblichen Täuflinge gesprochen. Abschließend sprach der Priester das Schlußgebet: zuerst über die männlichen, dann über die weiblichen Competentes.[11])

b) Die «*traditio*» und «*redditio symboli et orationis Dominicae*» in der Woche nach Lätare, bezw. gelegentlich des letzten Skrutiniums am Morgen des Karsamstages, und zwar außerhalb

---

[6]) Franz, Die kirchlichen Benediktionen im Mittelalter I, 221 ff. Dölger, Der Exorzismus im altchristlichen Taufritual 92 ff.

[7]) «(Sal), quod accipiunt (catechumeni), quamvis non sit corpus Christi, sanctum est tamen et sanctius quam cibi, quibus alimur, quoniam sacramentum est.» Augustin, De pecc. merit. et remiss. II, 26, 42; Confessiones I, 11, 17.

[8]) Justin der Martyrer (Apol. I. 61) nennt die Taufe Erleuchtung (Φωτισμός), die Getauften die im Geiste Erleuchteten (Φωτισθείς), daher die Taufkandidaten die Zuerleuchtenden (Φωτιζόμενοι = Βαπτιζόμενοι).

[9]) «Cum fontis illius sacramenta peteremus, atque ob hoc competentes vocaremus.» De fide et operibus 6, 6.

[10]) Eisenhofer, II., 250 ff.

[11]) Gelasianum I. 535—537.

der hl. Messe, weil aliturgischer Tag. Die «traditio» nannte man das Skrutinium «in aurium apertionem ad Electos».[12]) Das auswendig gelernte Glaubensbekenntnis mußte am Karsamstag vor dem Bischof und der versammelten Gemeinde «zurückgegeben» werden. An Stelle der ursprünglich stattgefundenen «*catechisatio*» trat später der *letzte Exorzismus:* «Nec te latet satanas», wobei der Priester den Täuflingen die Hände auf das Haupt legte.[13])

c) Der Ritus des «*Ephpheta*»,[14]) der auf die «catechisatio» folgte, sollte durch die Bestreichung der Ohren und Nase des Täuflings mit Speichel die Erschließung der inneren Sinne für die christlichen Heilsgüter andeuten. Der exorzistische Charakter dieser Zeremonie kommt in den darauf folgenden Worten zum Ausdruck.

d) Alsdann erfolgte die *Rückgabe des Symbols.*[15]) Später betete es der Priester an Stelle der Kinder, die es nicht beten konnten. Heute beten Priester und Paten auf dem Wege zum Taufbrunnen das Apostolische Symbol und das Gebet des Herrn.

3. Riten des Taufaktes.

Die dritte Stufe, welche die Erfüllung der Katechumenats- und Kompetentenzeit darstellt, ist die Spendung der Taufe selbst. Darin können wir wieder drei Unterabteilungen unterscheiden.

a) *Die vorangehenden Riten.*

aa) Durch die «*abrenuntiatio satanae*» verläßt der Täufling das Heer des Teufels und tritt ein in die Schlachtreihe Christi, in dessen Heerbann er nun kämpfen will.

bb) Zur Stärkung im Kampfe wider Satan trat die *Salbung mit Katechumenenöl.* Diese Salbung galt als Exorzismussalbung, wie das Weihegebet: «Benedictio olei exorcizati» im Sacramentarium Gelasianum[16]) dartut. Während im Orient der ganze Körper gesalbt wurde, nennt das Sacramentarium Gregorianum (Alkuinischer Nachtrag) Brust und Schultern als zu salbende Körperteile.[17])

cc) Als Gegenstück zur dreimaligen Absage an den Teufel ist das feierliche *Bekenntnis des Glaubens* an den dreifaltigen Gott anzusehen, das wir im Alkuinischen Supplement zum Gregorianum finden.[18])

dd) Die «*Benedictio fontis*» in der Ostervigil, wie sie im Gelasianum[19]) und Gregorianum[20]) steht, hat auch in unseren Taufordo Eingang gefunden.

---

12) Gelasianum I. 537.
13) Gelasianum I. 563.
14) Gelasianum I. 563.
15) Gelasianum I. 563.
16) Gelasianum I. 597.
17) Gregorianum II. 156.
18) Gregorianum II. 157.
19) Gelasianum I. 568.
20) Gregorianum II. 65; 157.

b) *Der Taufakt.*

Die alten Sakramentarien[21]) sprechen von «trina mersio». Seit den ältesten Zeiten war die Immersionstaufe (Taufe durch dreimaliges Untertauchen) in Uebung. Die Infusionstaufe (Taufe durch dreimaliges Ausgießen des Wassers über das Haupt) finden wir im XIII. Jahrhundert in bescheidenem Maße, seit dem XVI. Jahrhundert aber in gesteigerter Weise in Verwendung.[22]) Die Taufform war, wie auch in unserem Ordo, stets trinitarisch. Wenn das Gelasianum[23]) und das hadrianische Gregorianum[24]) (ohne Anhang) sie nicht enthalten, so setzen sie dieselbe als bekannt voraus.

c) *Die nachfolgenden Riten.*

aa) Auf die Spendung der Taufe folgte die *Chrisamsalbung*. Wie Dölger[25]) darlegt, wurde die Salbung zuerst von Priestern und Diakonen (bei Frauen von Diakonissen) am ganzen Körper des Neugetauften vorgenommen, um dann durch die Salbung des Bischofs an der Stirn (Firmung) ihre Vollendung zu erhalten. Als im IV. Jahrh. das Christentum sich auch auf das Land ausbreitete, konnte der Bischof nicht mehr selbst überall die Taufe spenden. So trennte man beide Salbungen. Die Chrisamsalbung durch den Priester verselbständigte sich zum eigenen Ritus, die sakramentale Salbung (Firmung) durch den Bischof wurde auf einen gelegeneren Zeitpunkt aufgeschoben.

bb) Aus symbolischen Gründen wurde alsdann den Neophyten ein *weißes Kleid* zur Bekundung der Festesfreude umgetan. Wir finden diesen Brauch und das dabei gesprochene Gebet im Missale von Bobbio.[26]) Daraus entstand das Linnentüchlein.

cc) *Die brennende Kerze* endlich wurde den Neophyten in die Hand gegeben, um, zugleich mit den andern an der Vigilfeier teilnehmenden Gläubigen, durch die festliche Beleuchtung ihrer Festesfreude Ausdruck zu verleihen.

Im frühen Mittelalter empfingen nach der Taufe auch die noch nicht zum Vernunftgebrauch gelangten Kinder die hl. Kommunion, meist unter der Gestalt des Weines.[26a]) Seit dem XIII. Jahrh. werden die noch nicht zu den Jahren der Unterscheidung gekommenen Kinder vom Empfang der hl. Kommunion ausgeschlossen. In unseren Tauftexten wird diese Uebung nicht mehr gestreift. Auch der volksliturgischen Sitte des «Witzens», des «Weisemachens», d. h. der Darreichung einiger Tropfen vom Ablutionswein durch den Priester, wie es Veit[27]) aus dem Augsburger Obsequiale von 1487 und aus der Speyerer Agende von

---

21) Gelas. I. 570; Gregor. II. 157.

22) Funk, Die Entstehung der heutigen Taufform: Kirchengeschichtl. Abh. und Unters. I. 478 ff.

23) Gelasianum I. 570.

24) Gregorianum II. 65.

25) Dölger, Das Sakrament der Firmung, Wien, 1906, 62—70.

26) Muratori II, 852.

26a) Ordo Rom. I n. 46.

27) L. A. Veit, Volksfrommes Brauchtum und Kirche im deutschen Mittelalter, 1936, 161; Vgl. Taufspendung (Sonderabdruck) 8—9.

1512 nachweist, geschieht in den Brixner Tauftexten keine Erwähnung.

Diese kurzen Hinweise mögen zum besseren Verständnis der inneren Struktur des «Ordo baptisterii» genügen.

Tinkhauser[28]) hat in fleißiger Arbeit unsern Taufordo nicht bloß mit der *römischen* Liturgie, wie sie im Gelasianum und im Gregorianum, sowohl nach der Rezension des Codex Vatic. Reg. n. 337 als auch nach der des Cod. Vatic. Ottob. n. 313, enthalten ist, sondern auch mit zwei Codices der *alemannischen* Liturgie verglichen, die Gerbert herausgegeben hatte. Es sind dies: das alte Sakramentarium von Rheinau aus dem VIII. Jahrh.[29]) und ein Taufordo vom X. Jahrh. in der ehem. kaiserlichen Bibliothek zu Wien.[30])

Die Untersuchung ergab eine völlige Uebereinstimmung mit den besagten Codices. Um diese Uebereinstimmung mit den erwähnten Codices im Verlaufe der nun folgenden Textwiedergabe ersichtlich zu machen, gebrauchen wir der Kürze halber nachstehende Abkürzungen:

A = Gelasianum (Cod. Reg. 316), um die Wende vom VII. zum VIII. Jahrh.
Br = Gregorianum (Cod. Reg. 337), gegen Ende des IX. Jahrh.
Bo = Gregorianum (Cod. Ottob. 313), Mitte des IX. Jahrh.
C = Sakramentar von Rheinau, aus dem VIII. Jahrh.
D = Taufordo aus dem X. Jahrh.

Vorbemerkungen zur vergleichenden Textdarstellung.

1. Der «Ordo baptisterii» von ca. 1200, als der älteste Taufordo der Brixner Diözese, hat in der Darstellung die Führung inne. Alle späteren Tauftexte bis 1609 werden mit ihm verglichen. Die Zitation derselben geschieht mit Hilfe von Zahlzeichen, die das Erscheinungsjahr der betreffenden Bücher angeben; z. B. 1494 = Obsequiale von ca. 1494.

2. Die *Einteilungen* und *Ueberschriften* der einzelnen Taufriten geben wir am Rande an. Der Hinweis auf die *Folien*, bezw. auf die Seiten, wo die betreffenden Riten in der Handschrift und in den Originaldrucken zu finden sind, ist unter dem Variantenapparat zu suchen. Z. B. ca. 1200: f. 133r = Handschrift ca. 1200 folio 133 recto; ca. 1550: f. 65v = Ausgabe von ca 1550 folio 65 verso. Der Druck von 1609 wird mit der Seitenzahl zitiert. In der Handschrift von ca. 1200 wird der Folienwechsel stets am Rande vermerkt; ebenso in Inkunabel von ca. 1494, soweit sie die Führung inne hat.

3. Offenbare Schreib- und Druck*fehler* werden unter Vermerk im Variantenapparat richtiggestellt, vor allem geschieht das bei der Handschrift von ca. 1200 und bei der Inkunabel v. 1494. Die Interpunktion wird nach modernen grammatischen Grundsätzen durchgeführt.

4. Die *Schreibweise* wird möglichst in der Form belassen, wie sie sich in den zur Darstellung gelangenden Originaltexten findet, ohne dabei die Grundsätze der modernen Editionstechnik[30a]) außer acht zu lassen. Unbedeutende Abweichungen in der Schreibweise werden nicht eigens ausgezeichnet. Im lateinischen Text setzen wir der Einheitlichkeit halber

---

[28]) Tinkhauser, a. a. O. 20 ff.

[29]) M. Gerbert, Monumenta vet. liturgiae alemannicae I. 248—256.

[30]) Derselbe, Monumenta vet. liturgiae alemannicae II. 5 ff.

[30a]) Santifaller, Urkundenforschung, S. 43 f.

in ca. 1200, ca. 1494 und in ca. 1550 u=v. Die häufig vorkommenden Abkürzungen und Sigel werden aufgelöst.

5. Den Text der *Rubriken,* den die Originale in Rotschrift, bezw. Rotdruck bringen, heben wir durch Kursivdruck hervor.

6. Textliche *Abweichungen* und *Aenderungen* in den Taufriten der auf den «Ordo baptisterii» folgenden Ritualien werden im Variantenapparat vermerkt. Dabei wird auf ein Wort einer numerierten Zeilenreihe des Textes und auf das beigefügte Zahlzeichen der Zeilenreihe Bezug genommen; z. B. S. 34 Z. 6 faciat similiter crucem. 1490, 1550, bedeutet, daß diese zwei Ritualien das Wort similiter zwischen die Worte faciat und crucem einschalten.

§ 2.

Der Taufritus.

Taufritus bei einem oder mehreren Kindern männlichen oder weiblichen Geschlechtes[31])

1. Riten des Katechumenates, „ante ecclesiam“.

a) Erste Abschwörungs- und Bekenntnisfragen.

Incipit ordo baptisterii. In nomine Domini.[31a])

f. 133r Abrenuncias sathane. Abrenuncio. *D.*
Et omnibus operibus eius. Abrenuncio. *D.*
Et omnibus pompis eius. Abrenuncio. *D.*

Credis in Deum Patrem omnipotentem, creatorem celi et terre. *Credo.* Credis et in Jesum Christum, Filium eius unicum, Dominum nostrum, natum e passum. Credo.

Credis et in Spiritum sanctum, sanctam ecclesiam catholicam, sanctorum communionem, remissionem peccatorum, carnis resurrectionem e uitam eternam post mortem. Credo.

---

2 *Incipit nunc ordo cathecismi et baptismi ante ecclesiam uocentur et statuantur masculi ad dextram et femine ad sinistram et interroget sacerdos utrum puer baptizatus sit et de nomine infantis. Et dicat*[32]) Ajutorium nostrum in nomine Domini. Qui fecit celum et terram. *Deinde* Quis uocaris. N. Abrenunctias sathane. *Respondet* Abrenunctio. etc. *Iterum interroget de nomine pueri.*

Credis in Deum... *Respondet* Credo etc. 1494; 1550 in allem gleich mit Ausnahme der Rubrik: *Respondet,* die *Respondeat* lautet.

Sacerdos indutus superpelliceo ac stola, interroget de nomine infantis eoque super brachio dextro patrini, extra ecclesiam, constituto faciat sequentes interrogationes illa lingua, qua patrinus respondere possit. Petre *vel* Maria *vel* N. quid petis ab ecclesia Dei? *Aut germanice tantum.* Peter *oder* Maria *oder* N. Was begerst du von der Kirchen Gottes? *Respond.* Baptismum. Den heiligen Tauff. *Sacerdos.* Baptismus, quid tibi praestat? Was gibt dir der Tauff? *Respond.* Vitam aeternam. Das ewig Leben. *Sacerdos.* Haec est autem vita aeterna: Diligis Dominum Deum tuum ex toto corde tuo, et ex tota anima tua et ex omnibus viribus tuis; et proximum tuum sicut te ipsum. Et quod tibi non vis fieri, alteri ne feceris. 1609.

Taufritus bei mehreren Kindern: *Sciendum eciam, si essent plures infantes una uice baptisandi nichel aliud fiat nisi numerus singularis mutetur in pluralem.* 1494: f. 47r; 1550: f. 65v.

Sacerdos obseruatis quae supra cap. II p. 29 f. (1609) *praemittuntur, incipit interrogare patrinos cum infantibus extra ecclesiam constitutos, dicens: N.* et *N.* quid petitis ab ecclesia Dei? *Vel lingua vernacula.* Was begeret ihr von

[31]) ca. 1200: f. 133r—136v; 1494: f. 47v—51r; 1550: f. 66v—72r; 1609: S. 30—49.

[31a]) Bildtafel I.

[32]) In 1494 steht als Randglosse in Handschrift: *cum mitra.* Offenbar berechnet für die Taufe von Kindern der *«Potentes et Nobiles»* durch einen infulierten Prälaten.

b) Exsufflation.

Tunc sufflet in eum dicens. D.

Exi, sathanas, da honorem Deo uiuo et uero, redde honorem, Jesu Christo, Filio eius, et Spiritui sancto Paraclito.[33])

c) Signation des Katechumenen.

Tunc cum pollice faciat crucem in frontem eius. D.

Signum sancte crucis Domini nostri Jesu in frontem tuam pono. *D.*

In pectore faciat crucem. D.

Signum saluatoris Domini nostri Jesu Christi in pectus tuum pono. *D.*

Oracio.[34])

Accipe signum crucis Domini nostri Jesu Christi tam in corde quam in fronte: sume fidem celestium preceptorum. Talis esto moribus, ut templum Dei iam esse possis:[35]) ingressus (a)que ecclesiam Dei, euasisse te laqueos mortis letus(a) agnosce. Horresce

---

der Kirchen Gottes? *R. R. patrini simul.* Baptismum. *Vel.* Den Heyligen Tauff. Das Uebrige wie oben, nur mit dem Unterschied, daß der Plural statt des Singular untergesetzt ist. 1609: S. 42—43.

2 Exi sathana . . 1550; 3 Paracleto. 1550 gebraucht durchgehend diese Schreibart, darum wird sie weiterhin nicht mehr berücksichtigt. — 1609 zeigt hier eine große Abweichung vom bisher gebräuchlichen Taufordo. Es verbindet mit dem «Anblasen» schon den «Exorzismus», der nur mehr in einem einzigen Beschwörungsgebet besteht. *Jam subjungat sequentem exorzismum et ad singulas tres cruces sufflet in faciem baptizandi per modum + dicens,* Exi ab eo(a) spiritus immunde et da locum Spiritui sancto Paraclito, in nomine Patris + et Filii + et Spiritus + sancti, Amen. Ipse enim tibi imperat, qui pedibus super mare ambulauit, et Petro mergenti dexteram porrexit.

Anblasen

Exorzismus.

Ergo maledicte diabole recognosce sententiam tuam et da honorem Deo uiuo et uero, da honorem Jesu Christo Filio eius, et Spiritui sancto: ut exeas et recedas ab hoc(a) famulo(a) Dei, quia eum (eam) ita sibi Deus et Dominus noster Jesus Christus ad suam sanctam gratiam et benedictionem fontemque baptismatis dono uocare dignatus est, ut hoc signum sanctae + crucis *(pollice signet frontem infantis)* quod nos in fronte eius damus, tu maledicte diabole nunquam audeas uiolare. Per uirtutem eiusdem Domini nostri Jesu Christi, qui uenturus est iudicare uiuos et mortuos et saeculum per ignem. Amen.

1. Signatio.

Oremus. Oratio.

Omnipotens sempiterne Deus, Pater Domini nostri etc.

Taufritus bei mehreren Kindern: *Postea ter sufflet in faciem singulorum baptizandorum, dicens:* Exi . . . crucis *(pollice hic signet frontes infantium singulorum)* . . . etc. alles weitere gleich mit Ausnahme der Pluralendungen. 1609.

5 Jesu Christi in 1494, 1550; 6 *In pectore faciat similiter crucem dicens* 1494, 1550; 8 *Faciat crucem in pectore et in fronte dicens.* Accipe . . 1494, 1550; 11—12 Die im Text in Parenthese () gesetzten Feminin-Endungen sind in der Handschrift von ca. 1200 über den betreffenden Stellen geschrie-

[33]) Der Wortlaut in *D* ist vom obigen verschieden. Dort heißt es: Recede diabole ab hac imagine Dei, increpatus ab eo, et da locum Spiritui sancto.

[34]) *A, C* und *D* verordnen als begleitende Zeremonie die Auflegung der Hände.

[35]) In der Textwiedergabe bei Tinkhauser steht fälschlich possi. a. a. O. 22.

ydola, respue symulachra. Cole Deum Patrem omnipotentem, et in Jesum Christum Filium eius, qui in Trinitate perfecta uiuit et regnat Deus per omnia secula. (p. o. s.) *A, C, D.*

Oracio.[36])

*O*mnipotens sempiterne Deus, Pater Domini nostri Jesu Christi, respicere dignare super hunc(a) famulum(a) tuum(a), quem(a) ad rudimenta fidei uocare dignatus es: et omnem cecitatem cordis ab eo(a) repelle: disrumpe omnes laqueos sathane, quibus fuerat alligatus(a): aperi ei, Domine, ianuam tue pietatis, ut, signo sapiencie tue imbutus(a), omnium cupiditatum fetoribus careat, et ad suauem odorem preceptorum tuorum letus(a) tibi in ecclesia tua deseruiat, et proficiat de die in diem, ut ydoneus(a) efficiatur// accedere ad graciam baptismi tui percepta medicina. Per. *A, Br, Bo, C, D.*

Oracio.

*P*reces nostras, quesumus, Domine, clementer exaudi, et hunc(a) electum(a) tuum(a) crucis Dominice, cuius impressione eam vel eum signamus, uirtute custodi: ut, magnitudinis glorie tue rudimenta seruans, per custodiam mandatorum tuorum ad regeneracionis gloriam peruenire mereatur. Per. *A, Bo, D.*

Incipit exorcismus salis dandi catecuminis. d) Taufsalz-exorzismus.

*E*xorcizo te creatura salis in nomine Patris omnipotentis et in caritate Domini nostri Jesu Christi et in uirtute Spiritus sancti. Exor-

---

ben. 1494 und 1550 haben durchgehend die Maskulin-Endung, während 1609 wieder beide Endungen gemeinsam hat. 1494 hat die Feminin-Endungen an dieser Stelle und auch später als handschriftliche Randglossen.

4 *Tunc prespiter facit eos kathecuminos* 1494, 1550; *sine mitra,* handschriftliche Randglosse 1494; **6** f. tuum N. quem . . h. Randglosse 1494; **8** disrumpe 1494, 1550; **13** Per (Christum Dominum nostrum) h. Randglosse 1494. Conclusio fehlt 1550; **17** Dominice + cuius impressione eum signamus . . 1494, 1550; **18** glorie rudimenta 1494; (glorie) tue h. Randglosse 1494; **20** (Per) Christum Dominum nostrum. h. Randglosse 1494.

Oratio.

*D*eus, qui humani generis ita es auctor, ut sis eciam reformator, propiciare populis adoptiuis, et nouo testamento sobolem noue prolis ascribe: ut, filij promissionis, quod non potuerunt assequi per naturam, gaudeant se recepisse per graciam. Per. 1494, 1550. *A, Bo.*

21 *Si sal exorcizatum dominicis aut sancti Stephani prothomartiris diebus non haberet, tunc breviter exorcisetur hoc modo: E*xorcizo te creatura salis etc. 1494, 1550; *Deinde si non habet salem benedictum, benedicat ipsum, eo qui sequitur modo:*

Benedictio salis.

*B*enedic + omnipotens Deus hanc creaturam salis etc. *Br,* 1609; **23** Spiritus + sancti . . . Deum + uiuum . . Deum + sanctum . . Deum + uerum

[36]) Nach Tinkhauser (a. a. O. 22) beginnt mit dieser Oration der zweite Hauptteil des alten Taufritus, die Skrutinien. Allgemein wird aber die «datio salis» noch zu den Riten des Katechumenates gerechnet. Darum folgen wir letzterer Ansicht.

cizo te per Deum uiuum, per Deum sanctum, per Deum uerum, qui te ad tutelam humani generis procreauit, et populo uenienti ad credulitatem, per seruos consectari precepit (ut in nomine sancte Trinitatis efficiaris salutare sacramentum ad effugandum inimicum[37]). Proinde rogamus te, Domine, Deus noster[38]), ut hec creatura salis in nomine sancte Trinitatis efficiatur salutare sacramentum ad effugandum inimicum, quam tu Domine sanctificando sancti ✠ fices, et benedicendo benedi ✠ cas, ut fiat omnibus sumentibus perfecta medicina, permanens in uisceribus eorum, in nomine Domini nostri Jesu Christi, qui uenturus est iudicare uiuos et mortuos. *A, Bo, C, D.*[39])

*B*ene ✠ dic Domine Deus creaturam hanc salis tua benediccione celesti in nomine Domini nostri Jesu Christi et in uirtute Spiritus sancti ad effugandum inimicum, quam tu Domine sanctificando sancti ✠ ficas et benedicendo benedi ✠ cas, ut fiat omnibus sumentibus perfecta medicina permanens in uisceribus eorum. *P*er eum qui uenturus. *Br.*

e) Darreichung des Salzes.

Postea de ipso sale det infanti.[40])

*A*ccipe salem sapiencie, ut habeas uitam eternam. *P*ax tecum. *A, Br, Bo, C, D.*

Oracio.

*D*eus patrum nostrorum, Deus uniuerse conditor ueritatis, te supplices exoramus, ut hunc(a) famulum(a) tuum(a) respi // cere dig- f. 134r
neris propicius, et hoc primum pabulum salis gustantem non diucius esurire permittas, quo minus repleatur cibo celesti, quatenus

---

1494, 1550; 1 consecrari (Schreibfehler) 1494, 1550; 8 Druckfehler: bene + dices . . 1494, 1550; 12 *Alia. B*ene + dic etc. 1494; *Alia. B*enedic 1550; 13—14 Jesu + Christi . . 1494, 1550; Spiritus + sancti 1494, 1550; 14—15 sanctificando sancti + fices 1494, 1550, 1609; 16—17 Per eum qui uenturus est 1494, 1550; . . in nomine eiusdem Domini nostri Jesu Christi, qui uenturus est iudicare uiuos et mortuos, et saeculum per ignem. Amen. 1609; 18 *Post hec accipiat salem et ponat in ore infantis dicens. A*ccipe salem sapiencie propiciatus sit tibi Deus in uitam eternam. Pax + tecum. 1494, 1550; *Hic inserat parum salis benedicti in os infantis, dicens. N.* Accipe . . aeternam. Amen. Pax tecum. *Resp.* Et cum spiritu tuo. 1609; handschr. Randglosse: *cum mitra* 1494; 21 *Oratio super utrunque* 1494, 1550; handschr. Randglosse: *sine mitra* 1494; Oremus *Oratio* 1609; 16 quominus cibo expleatur celesti 1494, 1550; permittas; sed eum(a) cibo repleas celesti, quatenus 1609; (NB. Im Exemplar der Münchner Staatsbibliothek Rar. 447 steht «cibo expleretur celesti». Im Exemplar der Bibliothek des Brixner Priesterseminars ist eine handschr. Korrektur vorgenommen

[37]) Die von uns eingeklammerte Stelle fehlt in *A*, nicht aber in *Bo*, wie Tinkhauser irrtümlich angibt. (a. a. O. 24.)

[38]) Im Cod. *Bo* steht: Deus noster, ut hanc creaturam salis sanctificando + sanctifices, benedicendo + benedicas, ut fiat omnibus accipientibus perfecta medicina, etc.

[39]) *Br* hat statt des *Exorcismus salis* eine *Benedictio salis* mit der Oration: Benedic, omnipotens Deus, etc., so wie man sie in 1609 findet.

[40]) Damit schließen die Riten des Katechumenates.

sit spiritu Domini feruens, spe gaudens, tuo nomini semper seruiens: perduc eum(a), Domine, ad noue regeneracionis lauacrum, ut cum fidelibus tuis promissionum tuarum eterna premia consequi mereatur. Per. *A, Br, Bo, C, D.*

2. Riten der Kompetenzzeit

a) Die drei Exorzismen.

1. Exorzismus über Täuflinge **männlichen** Geschlechtes.

Oracio.[41])

*D*eus Abraham, Deus Ysaac, Deus Jacob, Deus, qui Moysi famulo tuo in monte Syna apparuisti, et filios Jsrael de terra Egypti eduxisti, deputans eis angelum pietatis tue, qui custodiret eos die ac nocte: te quesumus, Domine; ut mittere digneris angelum sanctum tuum, ut similiter custodiat et hunc(a) famulum(a) tuum(a),[42]), et perducas eum(a) ad graciam baptismi tui. Per. *A, Br, Bo, C, D.*

Oracio.[43])

*E*rgo maledicte diabole, recognosce sentenciam tuam, et da honorem Deo uiuo et uero, da honorem Jesu Christo Filio eius, et Spiritui sancto Paraclyto, et recede ab hoc(a) famulo(a) tuo(a),[44]) quia istum(a) sibi Deus et Dominus noster Jesus Christus ad suam sanctam graciam et benediccionem, fontemque baptismatis uocare dignatus est: et hoc signum sancte crucis, quod nos damus in fronti eius, tu maledicte diabole nunquam audeas uiolare. Per. *A, Br, Bo, C, D.*

1. Exorzismus über Täuflinge **weiblichen** Geschlechtes.

Super feminas. Oracio.

*D*eus celi et terre, Deus angelorum, Deus archangelorum, Deus

---

worden); 1 sit tuo spiritu feruens .. tibi iugiter seruiens et perduc eum(a) ad novae .. Per Christum Dominum nostrum. Amen. 1609.

Bei mehreren Kindern: N. et N. Accipite sal ... propitiatus sit vobis in vitam aeternam. Amen. Pax vobis. Oration im Plural 1609.

5 *Hic tantum procedat super masculos faciat tres cruces in fronte eius dicendo orationem* 1494; handschr. Randglosse: *cum mitra* 1494; *Hic tantum procedat super masculos dicendo orationem* 1550; 6 *D*eus Abra + ham, Deus Ysa + ac, Deus Ja + cob 1494, 1550; 7 monte Synay 1494, 1550; 8 pietatis, qui 1494, 1550; 10—11 famulum tuum N. et perducat 1494, 1550; 11 Per Christum Dominum nostrum 1494, 1550; 18 signum sancte + crucis 1494, 1550; 19 Per uirtutem Domini nostri Jesu Christi, qui uenturus est iudicare (uiuos et mortuos et seculum per ignem, handschr. Ergänzung am Rande 1494) 1494, 1550. Beide Gebete: *cum mitra* 1494: 21 *Hoc modo procedat tantum super feminas* 1494, 1550. Wie bereits erwähnt, trennt das Rituale von 1494 und 1550 die Exorzismen über die Täuflinge weiblichen Geschlechtes von denen über die Täuflinge männlichen Geschlechtes, welch letztere an erster Stelle stehen. 22 *D*eus celi, Deus terre 1494, 1550.

[41]) Damit beginnen die Exorzismusgebete. Im «Ordo baptisterii» stehen sie noch in der Reihenfolge wie im Gelasianum (Muratori I., 535 ff.), nur mit dem Unterschied, daß in unserem Taufordo die Gebete durchwegs im Singular stehen und nicht mehr von den Akoluthen, sondern vom taufenden Priester gesprochen werden. Dagegen sind in 1494 und 1550 die Exorzismen über die Täuflinge männlichen Geschlechtes von den Exorzismen über die Täuflinge weiblichen Geschlechtes getrennt. 1609 hat an dieser Stelle überhaupt keinen Exorzismus.

[42]) Die Feminin-Formen sind wohl eigenmächtige Zusätze des Abschreibers.

[43]) Da das Gebet zum Vater und die Beschwörung an Satan ein Ganzes bilden, so hat die Rubrik «*Oracio*» hier keinen Sinn.

[44]) *Br:* ab hoc famulo Dei, quem Deus et Dominus noster ad suam gratiam et benedictionem vocare etc.

prophetarum, Deus apostolorum, Deus martyrum, Deus confessorum, Deus uirginim, Deus omnium bene uiuencium, Deus, cui omnis lingua confiteatur, celestium, terrestrium et infernorum: te inuoco, Domine, super hanc famulam tuam,[45]) perducere digneris ad graciam baptismi tui. Per.
*E*rgo maledicte... *A, Bo, C, D.*

2. Exorzismus über Täuflinge männlichen Geschlechtes.

Super masculos.

*D*eus, inmortale presidium omnium postulancium, liberacio supplicum, pax // rogancium, uita credencium, resurreccio mortuorum: f.134v te inuoco super (hunc(os) famulum(os) tuum(os), qui, baptismi tui donum petens,[45a]) eterna consequi graciam spiritali regeneracione desiderat: accipe eum, Domine, quia dignatus es dicere: petite et accipietis; querite et inuenietis; pulsate et aperietur uobis: petenti itaque premium porrige, et ianuam pulsanti pande, ut, eternam benediccionem lauacri celestis (consecutus,[45b]) promissa tui muneris regna) percipiant. Per.
*E*rgo maledicte .. *Br, Bo.*[46])

---

3 lingua confitetur et omne genu flectitur celestium; **4** famulam tuam N., ut perducere eam digneris 1494, 1550; **6** *Exorzismus. E*rgo maledicte .. (wie oben) 1494, 1550; **10** famulum tuum N. 1494, 1550; **11** eternam consequi gratiam spirituali regeneratione 1494, 1550; **14—15** ianuam pande pulsanti ut eternam celestis lauacri benedictionem consecutus . . . percipiat. Per (Christum, handschr. Ergänzung 1494) 1494, 1550; **17** Hier fügt 1494 und 1550 zwischen die Oration und den Exorzismus noch einen zweiten Exorzismus ein. *Adiuratio.*

*A*udi, maledicte sathana, adiuratus per nomen eterni Dei, et saluatoris nostri Filij eius, cum tua uictus inuidia, gemens tremensque discede: nihil tibi commune sit cum seruo Dei, iam celestia cogitanti, renunctianti tibi ac seculo tuo, et beate immortalitatis gaudijs uicturo. Da honorem Spiritui sancto, qui ex summa celi arce descendens, perturbatis fraudibus tuis, diuino fonte purgatum pectus, idest sanctificatum Deo templum perficiat: et (ut), ab omnibus penitus noxijs preteritorum criminum liberatus, seruus Dei gracias perhenni Deo referat semper, et benedicat nomen sanctum eius in secula seculorum. Amen. (handschr. Randglosse: *cum mitra* 1494). *A, Bo, C, D.*

NB. *A* und *C* haben statt des Gebetes: Deus immortale etc. und des Exorzismus: Ergo maledicte etc. nur den Exorzismus: Audi, maledicte sathanas, etc. In *Bo* steht der nämliche Exorzismus: Audi etc. statt des gewöhnlichen Exorzismus: Ergo maledicte etc. nach dem Gebet: Deus immortale etc. wie in 1494 und 1550, nur mit dem Unterschied, daß in diesen Ritualien noch ein zweiter Exorzismus, nämlich der gewöhnliche: Ergo maledicte etc., folgt. In *D* ist das Gebet: Deus immortale etc. ausgeblieben, dafür stehen die zwei Exorzismen: Audi maledicte und Ergo maledicte. Dasselbe gilt von der «Agende von Aquileja» (1495) f. 15r—15v. Nach dem Konstanzer Rituale von 1686 und 1721 kommt dieser Exorzismus nur bei der Taufe Erwachsener in Anwendung: *Exorzismus sequens* (Audi) *dicatur tantum super adultos baptizatos, in baptismo uero paruulorum omittitur.* Cfr. Dold. Konst. Ritualient., 32.

[45]) ut eam aus Versehen vom Abschreiber ausgelassen.

[45a]) Analog müßte auch (petentes) stehen; ebenso (desiderant).

[45b]) Der Plural (consecuti) ist ausgeblieben; ebenso der Singular percipiat.

[46]) In *Br* und *Bo* fehlt der von uns eingeklammerte Text; handschr. Randglosse: *sine mitra.* 1494.

Super feminas.

2. Exorzismus über Täuflinge **weiblichen** Geschlechtes.

*D*eus Abraham, Deus Ysaac, Deus Jacob, Deus, qui tribus Israel (de egypciaca seruitute liberasti per Moysen famulum tuum de custodia mandatorum tuorum in deserto)[47]) monuisti, et Susannam de falso crimine liberasti: te supplex deprecor Domine, ut liberes has famulas tuas et perducere digneris ad graciam baptismi tui. Per.

Ergo . . A, Bo, C, D.

Super masculos.[48])

3. Exorzismus über Täuflinge **männlichen** Geschlechtes [50]

*E*xorciso te, inmunde spiritus, in nomine Patris, et Filii, et Spiritus sancti, ut recedas ab hiis famulis Dei: ipse enim tibi imperat, maledicte dampnate, qui pedibus super te[49]) ambulauit, et Petro mergente dexteram porrexit.

*E*rgo maledicte . . *A, Bo, C, D.*

Super feminas.

3. Exorzismus über Täuflinge **weiblichen** Geschlechtes.[50])

*E*xorcizo te, inmunde spiritus, per Patrem, et Filium, et Spiritum sanctum, ut exeas et recedas ab hiis famulabus Dei: ipse enim tibi imperat, maledicte dampnate, qui ceco nato oculos aperuit, et quatriduanum Lazarum de monumento suscitauit. Per.

*E*rgo maledicte . . *A, Bo, C, D.*

Super ambos.[51])

Schlußgebet über die **männlichen** und **weiblichen** Täuflinge.

*E*ternam ac iustissimam pietatem tuam deprecor, Domine sancte,

---

1 Auch in 1494 und 1550 der 2. Exorzismus über Täuflinge weiblichen Geschlechtes; 2 *D*eus Abra + ham, Deus Ysa + ac, Deus Ja + cob 1494, 1550; 3 Druckfehler: libeberatas statt liberatas 1494; seruitute liberatas (wie in *Bo*) 1494, 1550; 5—6 te suppliciter deprecor, ut liberes et hanc famulam tuam N. et perducere eam digneris 1494, 1550; 7 Per Christum 1494, 1550; 8 *E*rgo tu maledicte dyabole *ut supra* 1494, 1550; 9 Der 3. Exorzismus über Täuflinge m ä n n l i c h e n Geschlechtes ist auch in 1494 und 1550 in dieser Form enthalten; 10—11 in nomine Pa + tris, et Fi + lij, et Spiritus + sancti 1494, 1550; 11 ut recedas ab hoc famulo Dei N.: ipse 1494, 1550; 12 13 damnate, qui pedibus super mare ambulauit et Petro mergenti 1494, 1550; 13 porrexit, Jesus Christus Dominus noster, qui uenturus (est iudicare uiuos et mortuos, et seculum per ignem; handschr. Ergänzung am Rande 1494) 1494, 1550; 15 Der nämliche Exorzismus findet sich auch in 1494 und 1550 an 3. Stelle; 16—17 per Pa + trem, et Fi + lium, et Spiritum + sanctum 1494, 1550; 17 ab hac famula Dei N.: ipse 1494, 1550; 18 maledicte damnate 1494, 1550; 19 suscitauit, Jesus Christus Dominus noster, qui uenturus 1494, 1550; 21 Nachdem in 1494 und 1550 die Exorzismusgebete zuerst über die männlichen und dann über die weiblichen Täuflinge beendet sind, folgt das Schlußgebet über beide, das, solange die

[47]) In *A* und *C* (das alte Sakramentar von Rheinau geht auf das Sacramentarium Gelasianum zurück) fehlt der Text in Parenthese. — Mit Geschlecht und Zahl nimmt es unser «Ordo baptisterii», wie wir gerade aus dieser Oration sehen, nicht so streng.

[48]) Der einzige Exorzismus im *Ordo Baptismi parvulorum* des Rituale Romanum, Tit. II - Cap. II, n. 7.

[49]) Sollte wohl lauten: super mare, wie es auch in 1494 und 1550 heißt.

[50]) Der 3. Exorzismus über die Täuflinge männlichen und weiblichen Geschlechtes trägt auch schon in seinem ersten Teil den Charakter einer Beschwörung.

[51]) *A* hat die Rubrik: *Sequitur oratio, quam sacerdos dicere debet.*

Pater omnipotens, eterne Deus luminis et ueritatis, super hunc famulum et famulam tuam, ut digneris eos illuminare lumine intelligencie tue: // munda et sanctifica, da eis scienciam ueram, f. 135r
ut digni efficiantur accedere ad graciam baptismi tui, teneantque firmam spem, consilium rectum, doctrinam sanctam, ut apti sint ad percipiendam graciam tuam. Per Christum. *A, Br, Bo, C, D.*

Exorzismen noch die drei Akoluthen gesprochen haben, der Priester betete, wie aus *A* ersichtlich ist. — *Super utrunque, Oratio.* 1494, 1550; handschr. Randglosse: *sine mitra* 1494; 1—2 Deus, auctor luminis et ueritatis, super hunc famulum tuum N., ut digneris eum illuminare 1494, 1550; 3 munda eum et sanctifica, da ei scienciam ueram 1494, 1550; 4—5 ut dignus efficiatur accedere . . . tui, teneatque firmam 1494, 1550; 5—6 ut aptus sit ad percipiendam graciam baptismi tui (wie in *Br und Bo*). Per Christum Dominum nostrum. 1494, 1550.

Damit enden die Exorzismen, die im alten Taufritus eine so große Rolle spielten und die heute noch im ‹*Ordo Baptismi adultorum*› des Rituale Romanum in derselben Form in Verwendung stehen, Tit. II - Cap. IV, n. 16—28.

2. Signatio. In 1609 finden wir statt der vielen Exorzismen, die dort, wie wir gezeigt haben, auf einen einzigen zusammengeschmolzen sind, nach der Darreichung des Salzes einen der römischen Liturgie bisher ganz fremden Ritus. Es handelt sich um die Bekreuzung der Stirne, der Ohren, der Augen, der Nase, des Mundes, der Brust, der Schultern und schließlich des ganzen Körpers. Dieser Ritus ist dem Sacerdotale Castellani's (f. 14r—14v) mit Ausnahme der Rubriken wörtlich entnommen. Dieser Gebrauch weist wohl nach dem Orient, wo die Salbung auf Brust, Rücken, Ohren, Füße, Hände und endlich auf den ganzen Körper («uncto vero toto corpore») ausgedehnt wurde. (Vgl. Martène, De antiquis Ecclesiae ritibus I. S. 83).

Iam pollice signet infantem sacro signo crucis.

In fronte dicens.

Signo tibi frontem, + ut suscipias crucem Domini.

In auribus.

Signo tibi aures, + ut audias diuina praecepta.

In oculis.

Signo tibi oculos, + ut videas claritatem Dei.

In naribus.

Signo tibi nares, + ut odorem suauitatis sentias.

In ore.

Signo tibi os, + ut loquaris verba vitae.

In pectore.

Signo tibi pectus, + ut credas in Deum.

In scapulis.

Signo tibi scapulas, + ut suscipias iugum seruitutis eius.

In toto corpore.

Signo te totum, in nomine Patris +, et Filii, et Spiritus sancti, ut habeas vitam eternam et vivas in saecula saeculorum. Amen.

Oremus. *Oratio.*

Preces nostras, quaesumus Domine, clementer exaudi, et hunc(anc) electum(am) tuum(am) *N.* Dominicae crucis impressione signatum(am) perpetua virtute custodi, ut agnitionis tuae rudimenta servans, per custodiam mandatorum tuorum ad regenerationis gloriam pervenire mereatur. Per Christum Dominum nostrum. Amen.

Hic introducantur pueri in ecclesiam[52]) *et ponat presbyter manus super capita infantum*[53]) *et dicat symbolum et dominicam* b) Eintritt in die Kirche. c) Apostolisches Symbol und

---

Im Sacerdotale Castellani's steht statt der Oration: Preces nostras etc. die Oration: Omnipotens sempiterne Deus etc., während erstere Oration auf dem Wege zum Taufbrunnen gebetet wurde. Der achtfachen Signation mit dem Kreuzzeichen folgte dann erst die Darreichung des Salzes. — Im «*Ordo Baptismi adultorum*» des Rituale Romanum, Tit. II - Cap. IV, n. 11 ist dieser Ritus mit geringen Abweichungen beibehalten.

Ordo baptizandi plures infantes simul. 1609:
Deinde pollice singulos signet sacro signo crucis.
In fronte dicens.

Signo vobis frontem, + ut suscipiatis crucem Domini, etc. Mit Ausnahme der Pluralendungen alles gleich.

2 *Hic dicant patrini:* Pater noster, Aue Maria, et Credo. 1494, 1550.

1609: *Stantes iuxta fontem baptismi, recitent omnes symbolum Apostolorum, orationem dominicam, sacerdote distincta et clara voce praelegente, lingua latina seu vernacula.*

Credo in Deum Patrem etc.

Pater noster, qui es etc.

Vel germanice sic:

Sprecht mit mir sambtlichen das heilig Vatter unser und den Christenlichen Glauben, wie volgt:

Ich glaub in Gott Vatter Allmächtigen, Schöpfer Himmels und der Erden. Und in Jesum Christum seinen einigen Son, unsern Herrn. Der empfangen ist von dem heyligen Geist, Geborn auß Maria der Junckfrawen. Gelitten under Pontio Pilato, Gekreutziget, gestorben und begraben. Abgestigen zu den Höllen. Am dritten Tage widerumben aufferstanden von den todten. Auffgefahren zu den Himeln, sitzet zu der gerechten Gottes deß Allmächtigen Vatters. Von dannen er kommen wird, zu richten die Lebendigen und die Todten. Ich glaub in den Heiligen Geist. Ein Heilige, Allgemeine, Christliche Kirchen, Gemeinschaft der Heiligen. Ablaß der Sünden. Auferstehung deß Fleisches. Und ein ewiges Leben. Amen.

Vatter unser, der du bist in den Himmeln. Geheiliget werde dein Name. Zukomme dein Reich. Dein will geschehe, wie im Himmel, also auch auff Erden. Gib uns heut unser täglich Brot. Und vergib uns unser Schulden, als auch wir vergeben unsern Schuldigern. Unnd führe uns nit in versuechung. Sonder erlöse uns von dem ubel. Amen.

[52]) Die Einführung der Täuflinge in die Kirche erfolgt in 1494, 1550 und 1609 erst nach der «apertio aurium», weshalb sie auch erst dort zur Darstellung kommt.

[53]) In 1494 und 1550 wird an die Exorzismen das Evangelium von der Segnung der Kinder angeschlossen, wie es sich in vielen Ritualien des XI. und XII. Jahrh. bis hinein in das späte Mittelalter findet. Meistens war, wie auch in unserem Falle, die Stelle: Mt. 19, 13—15, manchmal aber auch Mk. 10, 13—16 in Verwendung. Die Leseart weicht an einigen Stellen vom Vulgata-Text Klemens VIII. ab. Siehe Textanmerkungen. Sicherlich fügt sich an dieser Stelle das Evangelium «Lasset die Kleinen zu mir kommen» schön ein.

Hic mittat prespiter manum super caput infantis et dicat: Dominus uobiscum. Taufevangelium

Sequentia sancti euangelij secundum Matheum. (handschr. Randglosse: *sine mitra* 1494).

In illo tempore: Oblati sunt[a]) paruuli ad Jesum, ut manus eis impone-

a) parvuli.

Vaterunser. Katechese.

oracionem.[54]) *Sequitur oracio.*

*N*ec te lateat, sathanas, iminere tibi penas, iminere tibi tormenta, diem iudicii, diem supplicii; diem qui uenturus est uelut clybanus ardens, in quo tibi, atque uniuersis angelis tuis preparatus sempiternus erit interitus. Et ideo pro tua nequicia, dampnate, atque dampnande, da honorem Deo uiuo e uero, da honorem Jesu Christo Filio eius et Spiritui sancto Paraclyto, in cuius nomine atque uirtute precipio tibi, quicunque es, inmunde spiritus, ut exeas et recedas ab hoc(a) famulo(a) Dei, quem(am) hodie Dominus noster Jesus Christus ad suam sanctam graciam et benediccionem, fontemque baptismatis uocare dignatus est: ut fiat eius templum per aquam regeneracionis in remissionem peccatorum omnium. In nomine Domini nostri Jesu Christi, qui uenturus est iudicare.[55]) *A, Br, Bo, C, D.*

---

1 *Super utrunque* (handschr. Eintragung im Exemplar der Bibliothek des Priesterseminars in Brixen, 1494; das Exemplar auf der Münchner Staatsbibliothek Rar. 447 hat keine Rubrik.) *Oratio super utrunque* 1550; handschr. Randglosse: *cum mitra* 1494. In 1609 entfällt die «Katechese» vollständig. **2** imminere tibi tormenta, imminere tibi penas 1494, 1550; **3** diem iudicii eterni 1494, 1550; **5—6** damnate, atque damnande 1494, 1550; **8** es, spiritus immunde, ut 1494, 1550; **9** ab hoc famulo Dei N., quem (handschr. Randglosse: hac famula, quam 1494) 1494, 1550; **12—13** in remissionem omnium peccatorum 1494, 1550; **13—14** iudicare uiuos et mortuos etc. 1494, 1550.

ret[b]) (manus imponeret 1550). Discipuli autem[c]) eius increpabant eos. Jesus uero ait[d]) illis: Sinite paruulos[e]) uenire ad me, et nolite prohibere eos: talium est enim regnum celorum. Et cum imposuisset[f]) illis manus, abijt inde. Deo gracias. Per istos sermones: *ut supra* (sancti euangelij indulgeat nobis Dominus noster Jesus Christus omnia peccata et delicta nostra. Amen. Handschr. Ergänzung am Rande 1494) *D.* - *Sequentia . . Matheum* ist fälschlich rot gedruckt.

Die «Agende von Aquileja» (1495) hat das Taufevangelium nach der Einführung des Täuflings in die Kirche (f. 16v), und zwar unter Beobachtung folgender Rubrik: *Et supponit sacerdos stolam in modum crucis super pectus baptisandi et dextram suam super frontem et dicat*: Dominus vobiscum etc. Mt. 19, 13—15.

[54]) Ob wir es hier mit der «traditio» oder «redditio symboli et orationis Dominicae» zu tun haben, läßt sich wohl schwer entscheiden. Tinkhauser (a. a. O. 29) sieht darin ein «Ueberbleibsel» der «traditio», «da die nun folgende Rubrik die Abbetung des Symbolum und Vaterunser anordnet.» Mit Eisenhofer möchten wir aber eher behaupten, daß es sich in unserem Falle um die «Rückgabe» handelt. Die alte «redditio symboli» wurde nämlich bei der Kindertaufe dahin abgeändert, daß der Priester statt der Kinder, die das Symbolum ja nicht beten konnten, es selbst betete. «wobei er durch die Reihen der Täuflinge schritt und einem jeden einzelnen die Hand auflegte» (Eisenhofer, II, 255). — Zum Symbolum und Pater noster gesellte sich in 1494 und 1550 wie in verschiedenen anderen Ritualien: Aquileja, Salzburg, Freising, Passau, Konstanz u. a. noch das Ave Maria. Ja, in der Salzburger Agende von 1575 (Libri Agendorum sec. usum Metropolitanae Salisburgensis Ecclesiae P. I.) ist das Credo ganz in Wegfall gekommen, sodaß nur noch Pater und Ave gebetet wurden.

[55]) In diesem 2. Exorzismus haben wir den Rest des letzten Skrutiniums am Karsamstag morgens. *A, Bo* und *C* schreiben vor: *Sabbatorum die mane reddunt infantes symbolum. Prius catechizas eos, imposita super capita eorum*

b) imponeret, et oraret. c) autem increpabant. d) ait eis: e) parvulos, et nolite eos prohibere ad me venire. f) imposuisset eis.

Deinde tangat aurem dextram de sputo. D. d) Eröffnung des Gehörs.

Effeta, quod est, adaperire. *A, Br, Bo, C, D.*

Ad nares. D.

In odorem suauitatis. *A, Br, Bo, C, D.*

Ad aurem sinistram. D.

Tu autem effugare, dyabole; appropinquat enim iudicium Dei.[56]) *A, Br, Bo, C, D.*

---

1 *Tunc faciat lutum ex sputo et tangat aurem dextram dicens:* Effeta etc. 1494, 1550. — *Deinde pollicem et indicem dextrae manus imbutos saliva oris sui, intingat in cineres seu pulueres, factoque sic tenui luto, tangat aures baptizandi dicens:* Ephpheta, quod est, adaperire. *Tunc nares dicendo.* In odorem suauitatis. *Et subjungat,* Tu autem effugare, diabole; appropinquabit enim regnum Dei. 1609. Die Vermischung des Speichels mit Staub in Nachahmung von Joh. 9, 6 bezeichnet Martène I. (C. I. art. VI. n. 17) als eine Eigenart d e u t s c h e r Kirchen («in quibusdam Germaniae ecclesiis cum sputo etiam adhibere lutum»). Wir finden diesen Brauch in Salzburg, Passau und noch in verschiedenen anderen Ritualien (Vgl. Mayer, Spendung der Taufe etc. a. a. O. (1914), 23). Aber auch die «Agende von Aquileja» (1495) enthält diese Eigenart: *Deinde sputum et puluerem terre commisceat sacerdos et tollat cum pollice et indice et faciat cum tali mixtura signum crucis ad dexteram aurem baptisandi dicens:* Effeta. *Deinde ad sinistram dicens:* Quod est aperire. *Deinde ad nares dicens:* In odorem suauitatis. *Deinde subjungit:* Tu autem effugare, diabole; appropinquabit enim regnum celorum (f. 17r); 6 appropinquabit enim 1494, 1550, 1609.

Ordo baptizandi plures infantes simul, 1609: *Sacerdos accepto proprio sputo et puluere, tangat eorum aures dicens:* Ephphetha etc.

manu, his verbis: Nec te lateat etc. An die Stelle der wirklichen Katechisation, die nach Wiegand (Die Stellung des Apostolischen Symbols im kirchlichen Leben des Mittelalters 232) der Bischof hielt, trat der Exorzismus: Nec te lateat. Waren alle Taufkandidaten «exorzisiert», so folgte der Ritus des «Ephphetha», hierauf die Rückgabe des Symbols, wie oben gezeigt.

[56]) Nun erfolgt in 1494, 1550 und 1609 erst die Einführung des Täuflings in die Kirche: *Tunc introducat infantem in ecclesiam, dicendo:* Dominus custodit (custodiat 1550) te ab omni malo, custodiat animam tua(!) (tuam 1550) Dominus. Dominus custodiat introitum tuum et exitum tuum, ex hoc nunc et usque in seculum. 1494, 1550; — *Post haec* (Eröffnung des Gehörs) *sacerdos extremam partem stolae tradat in manum patrino portanti infantem, vel ipsimet baptizando, si adultus est, et introducat eum in ecclesiam, dicens: N.* Ingredere ecclesiam Dei, ut habeas partem cum Christo, in vitam aeternam. Amen. 1609; *Ordo baptizandi plures infantes simul,* 1609: *His dictis introducat eos in ecclesiam, dicens: N.* et *N.* Ingredimini ecclesiam Dei etc.

Quae verba omittuntur, si extra ecclesiam quis baptizatur. 1609.

Von einer A n s p r a c h e an die Taufpaten, wie wir sie in der Volkssprache in anderen Ritualien finden, erfahren wir erst in 1609. Sie findet sich am Schlusse der Taufhandlung. Vor der Widersage an den Satan treffen wir eine «Exhortatio» an die Paten, das Patenkind, sobald es zum Gebrauch der Vernunft gekommen ist, in der christlichen Religion unterrichten zu wollen, im Konstanzer Obsequiale von 1502 (jetzt in Aarau). Wir haben es hier mit einer privaten, nur handschriftlich eingetragenen Fassung zu tun, die dann in erweiterter Form in das Rituale Constantiense (1775) und in das «Compendium Ritualis Constantiensis» (ca. 1775) aufgenommen wurde. Eine «Exhortatio ad omnes circumstantes» befindet sich zu Beginn der ganzen Taufhandlung in der Salzburger Agende von 1575, S. 6—10, die wohl die «Admonitio ad circumstantes de sacro baptismo der Mainzer Agende, f. 3r—9r, zum Vorbild hatte. «Diese Anrede des Priesters an die Taufgesellschaft über den Sinn des ganzen Taufritus war geeignet, die Achtung vor diesem Sakrament zu erhöhen.» Veit, Volksfrommes Brauchtum und Kirche im deutschen Mittelalter, 160; vgl. dazu: Veit, Taufspendung (Separatabdruck), 3.

3) Riten des Taufaktes „ad fontem". a) Vorangehende Riten. aa) 2. Widersage an den Satan.

Deinde dicat abrenunciant.

Abrenuncias sathane?	Abrenuncio.	
Et omnibus operibus eius?	Abrenuncio.	*A, Br, Bo, C.*
Et omnibus pompis eius?	Abrenuncio.	

bb) Salbung mit Katechumenenöl.

Deinde tangat ei pectus de oleo sancto, ut[56a]*) faciat crucem cum pollice dicens:*[57]*) A, Br, Bo, D.*

Fuge inmunde spiritus, da honorem Deo uiuo et uero.

Inter scapulas.

Exi inmunde spiritus, da locum Spiritui sancto.

---

1 In 1494 und 1550 folgt auf die Einführung des Täuflings in die Kirche die 2. Namensfragung, an die sich wie in ca. 1200 die 2. Abschwörungsfragen anschließen. *Tunc infans preparetur ad baptisandum, et interroget de nomine infantis, dicens:* Quis uocaris N.? Abrenunctias sathane? *Respondit:* Abrenunctio. etc. 1494, 1550; 1550 hat durchwegs *Respondeat:* Abrenuncio.

1609: *His dictis* (Credo, Pater noster) *interroget baptisandum vel patrinum ea lingua, qua respondere potest (altera omissa), dicens:* N. (fälschlich rot gedruckt, wie auch an anderen Stellen.) Abrenuncias satanae? *N.* Widersagst du dem bösen Feind? *R.* Abrenuncio. Ich widersag. *Sacerd.* Et omnibus pompis eius? Unnd allen seinen Pracht? *R.* Abrenuncio. Ich widersag. *Sacerd.* Et omnibus operibus eius? Und allen seinen wercken? *R.* Abrenuncio. Ich widersag.

Ordo baptisandi plures infantes simul. 1609: *Postea sacerdos interroget:* N. et *N.* Abrenunciatis satanae? *Vel.* Widersagt jhr dem bösen Feindt? *Respondent singuli simul.* Abrenuncio. *Vel.* Ich widersag. etc.

5 In 1494 und 1550 stehen im Anschluß an die Abschwörungsfragen die 2. Bekenntnisfragen, erst dann erfolgt die Salbung. *Hic ungat puerum oleo sancto in pectore et in scapulis, ita dicens exprimendo nomen infantis.* N. Et. (Das Wort Et ist im Exemplar der Seminarbibliothek Brixen ausradiert und scheint auch in 1550 nicht mehr auf.) ego te lineo oleo salutis in pectus tuum. *Inter scapulas.* (Diese Rubrik fehlt 1550) Et inter scapulas tuas in Christo Jesu Domino nostro in uitam eternam. Amen. 1494, 1550. - 1609: *Hic pollice in oleum catechumenorum intincto, ungat baptizandum in pectore et in scapulis per modum crucis, dicens:* Ego te linio oleo salutis + *Ungat eum in pectore,* in Christo Jesu + *Iam in scapulis,* Domino nostro, ut habeas vitam aeternam. Amen. *Extergat cruces bombacio vel panniculo.* — *Ordo baptizandi plures infantes simul,* 1609: *Iam pollice in oleum salutis intincto, ungat baptizandos singulos in pectore et in scapulis in modum crucis dicens:* Ego vos linio etc.

[56a]) Offenbar Schreibfehler des Abschreibers; soll wohl *et* heißen, wie Tinkhauser den Text auch wiedergibt.

[57]) Wir ziehen zum Vergleich die «Agende von Aquileja» heran, die nachstehenden Ritus der Exorzismussalbung hat: (Vorausgehen die 2. Abschwörungs- und Bekenntnisfragen) *Tunc sacerdos sufflet in faciem pueri, dicens:* Fuge immunde spiritus et da honorem Deo uiuo et uero, da honorem Jesu Christo, Filio eius et Spiritui sancto Paraclito. *Prospiciatur, quod puer sit mundus; et sacerdos afferat oleum sanctum et crisma. Et tenente patrino uel patrina in brachijs, liniat eum sacerdos in pectore oleo sancto cum pollice in modum crucis, dicens:* Ego te linio oleo sancto. *Deinde sacerdos accipiat infantem super manum sinistram facie uersus terram inclinata et liniat eum in modum crucis inter scapulas.* In Christo Jesu Domino nostro. Der Charakter der Exorzismussalbung kommt hier wie in unserem Taufordo ca. 1200 besonders deutlich zum Vorschein.

In pectore.[58])

f. 135v *Et* ego te lineo oleo // salutis. *C, D.*

Inter scapulas.

*I*n Christo Jesu Domino nostro. *C, D.*

Benediccio fontis.[59]) cc) Taufwasserweihe.

Dominus uobiscum. Et cum spiritu tuo.

---

[58]) *A, Br* und *Bo* verbinden die Salbung mit dem «Oleum exorcizatum» an Brust und zwischen den Schultern mit den Abschwörungsfragen, wodurch die Bedeutung der Exorzismussalbung bewußt gemacht wird.

[59]) Die «Benediccio fontis» steht im Cod. 67 nur im «Ordo baptisterii» f. 135v—136v. Im *Graduale* finden wir f. 25v den Tractus: «Sicut ceruus etc», der auf dem Wege zum Taufbrunnen gesungen wird. Im *Sakramentar* findet sich «*in Sabbato sancto*» die sich an den Tractus anschließende Oration: *O*mnipotens eterne Deus, respice etc. Weitere Hinweise auf die Taufwasserweihe konnten wir trotz eifrigsten Suchens nicht finden. Zum Vergleiche werden daher die Riten der Taufwasserweihe in 1494, 1550 und 1609 herangezogen.

Da der Zug zum Taufbrunnen in 1494 und 1550 sich wesentlich von den Riten in ca. 1200 und 1609 unterscheidet, lassen wir ihn vorausgehen. Statt des Tractus: «Sicut ceruus etc.» wurde auf dem Wege dorthin der Taufhymnus: Rex sanctorum angelorum gesungen, währenddem man siebenmal in Prozession um den Taufbrunnen zog. «Der Zug zum Taufstein, der Umgang um denselben (in Passau siebenmal, in Freising zu Pfingsten neunmal) und der Rückweg wurde (in der Regel an der Pfingstvigil, seltener am Karsamstag) statt mit der Allerheiligenlitanei mit dem Hymnus: Rex sanctorum angelorum begleitet. Während die Taufe dann längst aus dem Rahmen der Liturgie an den beiden Vigiltagen herausgetreten war, wurde dieser Taufhymnus immer noch bei der Wasserweihe gesungen. Er ist deswegen von besonderem Interesse, weil er in den Handschriften unter dem auffallenden Namen Letania norica vorkommt. In der Salzburger Provinz ist das ganze Gebiet eingeschlossen, das früher als Norikum gegolten hat . . . Die Bezeichnung Letania norica muß außerhalb dieses Gebietes entstanden sein und ist durch den sog. römischen Ordo (Ordo rom. vulgatus, vgl. Hittorp, l. c. f. 82b) in die liturgischen Bücher eingeführt worden.» Mayer, a. a. O. (1914), 26 f.

Es folgt der Zug zum Taufbrunnen in 1494 und 1550: *Completa benedictione cerei leguntur prophetie cum collectis et tractibus ut in missali habetur. Postea processionaliter itur cum uexillis et candelis ad benedicendum baptisma, ipsum septies circuendo* (vielleicht Hinweis auf die 7 Gaben des Hl Geistes, die in 1494 und 1550 bei der Chrisamsalbung nach der Taufe auf den Neophyten herabgerufen wurden.) *Choro, clericis siue scolaribus* (Brixner Domscholaren) *çantantibus hymnum.*

*R*ex santorum angelorum. Totum mundum adiuua. Ora primum tu pro nobis uirgo mater germinis et ministri Patris summi ordines angelici. Totum. (Mit Choralnoten).

*S*upplicate Christo regi cetus apostolici, supplicetque per magnorum sanguis fusus martyrum. Rex sanctorum.

*I*mplorate confessores, consonentque uirgines, quo donetur magne nobis tempus indulgencie. Totum.

*O*mnes sancti atque iusti nos precamur cernui, ut purgetur crimen omne uestro sub oramine. Rex sanctorum.

*H*uius, Christe rector alme, plebis uota suscipe, qui plasmasti prothoplastum et genus gignentium. Totum.

*M*itte sanctum nunc amborum Spiritum Paraclitum in hanc plebem, quam recentem fons baptismi parturit. Rex sanctorum.

Oracio.

*O*mnipotens sempiterne Deus, adesto magne pietatis tue misteriis, adesto sacramentis: et ad creandos nouos populos, quos tibi fons baptismatis parturit spiritum adopcionis emitte; ut, quod nostre humilitatis gerendum est ministerio, tue uirtutis impleatur effectu. Per. *A, Br, Bo. C, D.*

*P*er omnia secula seculorum. *A*men.[60])
*D*ominus uobiscum. *Et* cum spiritu tuo.
*S*ursum corda. *H*abemus ad Dominum.
*G*racias agamus Domino, Deo nostro. *D*ignum et iustum est.

---

5 est ministerium tue 1550; ministerio, uirtutis tuae 1609; 6 Per Dominum nostrum Jesum (Jesum 1550) Christum Filium tuum, qui tecum uiuit et regnat in unitate eiusdem Spiritus sancti Deus. 1494, 1550; Per Dominum nostrum . . . in unitate Spiritus sancti Deus, per omnia saecula saeculorum. *R*. Amen. 1609.

Hunc uersum sacerdos inofficians cantet ter tangendo aquam in modum crucis. Et chorus prosequitur: Qui profluxit cum cruore etc.
*F*ac in terra fontis huius sacratum misterium.
Qui profluxit cum cruore sacro Christi corpore. (Es beginnt eine von der früheren verschiedene Melodie.)
*E*t letetur mater sancta tota nunc ecclesia ex profectu renascentis tante multitudinis.
*P*resta, Patris atque Nati compar sancte Spiritus, ut te solum semper omni diligamus tempore.

Alcius hymnus incipiatur: Rex sanctorum.

Hijs expletis inofficiator fontis benedictionem prosequitur submissa uoce, ita tamen, ut ministri et astantes audiant, dixit:

*P*ater noster etc. . . . Sed libera nos a malo. Amen.
Credo in Deum Patrem etc. . . . . et uitam eternam. Amen.
Versus: Quoniam apud te est fons uite. Et in nomine tuo uidebimus lumen.
Oratio sine salutatione. — Oremus. (Handschriftliche Eintragung).
*O*mnipotens sempiterne deus, adesto etc.

Benedictio fontis baptismalis. 1609.

Finitis prophetijs et postrema oratione ibidem posita, sacerdos benedicturus fontem, deponit casulam et accipit pluuiale uiolaceum, et praecedente cruce cum candelabris accensis, cero benedicto etiam accenso, item sacro chrismate et oleo catechumenorum per duos sacerdotes in ampullis mundis deportato, descendit cum choro, clero et ministris paratis ad fontem: et interim chorus cantat sequentem Tractum:
*S*icut ceruus etc. (in Choralnotation).
Iuxta fontem sacerdos cantat: Dominus uobiscum.
R. Et cum spiritu tuo.

Oremus.

*O*mnipotens sempiterne Deus, respice etc. (wie im jetzigen Missale.)

Iam procedit ad benedictionem fontis, dicens.

V. Dominus uobiscum. *R*. Et cum spiritu tuo.

Oremus.

*O*mnipotens sempiterne Deus, adesto etc.

Damit haben wir den Ritus der Taufwasserweihe zu Ostern heraufgeführt auf die Linie, wo unser «Ordo baptisterii» einsetzt.

[60]) Diese Zeile ist bei Tinkhauser irrtümlich ausgeblieben.

VD (Vere dignum) et iustum est, equum et salutare, nos tibi semper, et ubique gracias agere: Domine sancte, Pater omnipotens, eterne Deus: qui inuisibili potencia sacramentorum tuorum operaris effectum: et licet nos tantis misteriis exequendis simus indigni: tu tamen gracie tue dona non deserens, eciam ad nostras preces aures tue pietatis inclinas. Deus, cuius Spiritus super aquas inter ipsa mundi primordia ferebatur: ut uirtutem sanctificacionis aquarum natura conciperet. Deus, qui, nocentis mundi[61]) per aquas abluens, regeneracionis speciem in ipsa diluuii effusione signasti: ut unius eiusdemque elementi mysterio, et finis esset uiciis et origo uirtutibus. Respice, Domine, in faciem ecclesie tue, et multiplica in ea regeneraciones tuas, qui gracie tue affluentis impetu letificas ciuitatem tuam: fontemque baptismatis aperis toto orbe terrarum gentibus innouandis: ut, tue maiestatis imperio, sumat Unigeniti tui graciam de Spiritu sancto. *Hic aquam manu tangat.*

Qui hanc aquam, regenerandis hominibus preparatam, archana sui luminis admixcione fecundet: ut, sanctificacione concepta ab
f. 136r inmaculato diluuii[62]) fontis // utero in nouam creaturam regenerata progenies celestis emergat: et quos aut sexus in corpore aut etas discernit in tempore, omnes in unam pariat graciam mater infanciam. *B, Br, Bo, C, D.*

*P*rocul ergo hinc, iubente Domine, omnis spiritus inmundus abscedat: procul tota nequicia diabolice fraudis absistat. Nichil hic loci habeat contrarie uirtutis admixcio: non insidiando circumuolet: non latendo subripiat: non inficiendo corrumpat.

*S*it ✠ hec sancta *Iterum aquam manu tangat* et innocens creatura libera ab omni inpugnatoris incursu, et tocius nequicie purgata discessu. *S*it fons ✠ uiuus, aqua reg✠enerans, unda pu✠rificans: ut omnes hoc lauacro salutifero diluendi, operandi in eis Spiritu sancto, perfecte purgacionis indulgenciam consequantur. *U*nde et benedico te, creatura aque, per Deum uiuum, per Deum uerum, per Deum sanctum: per Deum, qui te in principio uerbo separauit ab arida (cuius Spiritus super te ferebatur. Qui te de

---

1 Präfationszeichen nur in ca. 1200; in 1494, 1550 und 1609 ausgeschrieben, dazu Choralnotation; 4 sacramentorum tuorum mirabiliter operaris 1494, 1550, 1609; 6 pietatis inclines 1494, 1550; 8 ut iam uirtutem 1494, 1550; ut iam tunc uirtutem 1609; 9 mundi crimina 1494, 1550, 1609; 14 gentibus inuocandis: ut 1609; 17—18 arcana sui numinis 1609; 19 immaculato diuini fontis 1494, 1550, 1609; 19—20 in nouam renata creaturam 1494, 1550, 1609; 21 pariat gracia mater 1494, 1550, 1609; 23 iubente te, Domine, 1494, 1550, 1609; 24 nihil 1494, 1550, 1609. Diese Abweichung wird in Zukunft nicht mehr vermerkt; 27 *Hic aquam manu in modum crucis tangat* 1494, 1550; *Aquam manu tangit* 1609; Sit hec + sancta 1494, 1550; 1609 ohne Kreuzzeichen; 29—30 Sit + fons . . aqua + regenerans, unda + purificans 1494, 1550; 1609 ohne Kreuzzeichen; 30—31 operante in eis 1494, 1550, 1609; 32—33 Unde bene + dico . . . Deum uiuum, + per Deum + uerum, per Deum + sanctum 1494, 1550; *Facit tres cruces supra fontem, dicens: U*nde benedico . . . per Deum + uiuum, *p.* D. + uerum *p.* D. + sanctum 1609.

[61]) (mundi) crimina vom Abschreiber ausgelassen.

[62]) Sollte wohl heißen: diuini fontis, wie in den späteren Ritualien ja tatsächlich steht.

paradyso manare *hic diuidat aquam*) ✠ [63]) et in quattuor fluminibus totam terram rigare precepit. Qui te in deserto amaram, suauitate indita, fecit esse potabilem, et sicienti populo mel de petra produxit. *Be*✠nedico te per Jesum Christum, Filium eius unicum, Dominum nostrum: qui te in Chana Galilee signo admirabili sua potencia conuertit in uinum. Qui pedibus suis super te ambulauit: et a Johanne in Jordane baptizatus est. Qui te una cum sanguine suo de latere produxit: et discipulis suis iussit, ut credentes baptizarentur in te, dicens: Ite, docete omnes gentes, baptizantes eos in nomine Patris, et Filii, et Spiritus sancti.[64]) *Hic muta uocem, quasi leccionem legens.* Hec nobis precepta seruantibus, // tu, Deus omnipotens, clemens adesto: tu f. 136v
benignus aspira. Tu has simplices aquas tuo ore benedicito: ut preter naturalem emundacionem, quam lauandis possint adhibere corporibus, sint eciam purificandis mentibus efficaces. Per.

---

1 *manare diuidat aquam in quattuor in hunc modum* ✠ et 1494, 1550; ferebatur. *Hic manu aquam diuidit et effundit eam versus quattuor mundi partes, dicens:* Qui te de paradysi fonte manare fecit et in 1609; **3—4** populo de petra 1494, 1550, 1609; **4** Bene + dico 1494, 1550; *B*e + nedico 1609; **5—6** signo + suo admirabili 1494, 1550; **6—7** pedibus super te 1494, 1550 1609 . . a Johanne in te baptizatus 1494, 1550 a Ioanne in Iordane in te baptizatus 1609; **8** sanguine de latere suo 1494, 1550, 1609; **10—11** Spiritus sancti. *Chorus.* Amen. 1494, 1550; **11** *Submissa uoce in modum lectionis* 1494, 1550; *Mutat uocem et prosequitur in tono lectionis* 1494, 1550; **13** aspira. *Halat ter in aquam in modum crucis, dicens.* Tu has 1609; ore bene + dicito 1494, 1550; **14** lauandis possunt adhibere 1609; **15** die Conclusio Per. fehlt in 1494, 1550 und 1609.

[63]) Der von uns eingeklammerte Teil fehlt in *A* und *C*. In D steht: separauit ab arida, qui te de paradiso manare et in quatuor . . .

Taufwasserweihe außer der Oster- und Pfingstvigil.

[64]) Bis hieher geht die private Taufwasserweihe außerhalb der Oster- und Pfingstvigil in 1494 und 1550. Der Ritus ist folgender:

Cum autem baptizari debet puer, et baptisma vigilia pasce aut penthecostes consecratum non haberetur, tunc sacerdos fontem benedicat in ea forma, uti in vigilia pasce ponitur ut supra (S. 45 ff.).

Rex sanctorum *non dicitur. Incipiat prespiter a* Pater noster *et prosequatur dum dicitur. Nihil hic loci habeat, sufflet in fontem et demum usque ibi prosequatur:* Ite, docete omnes gentes, baptizantes eos in nomine Patris, et Filij, et Spiritus sancti. *Respondent.* Amen. *Postea fontem consecret his uerbis trina uice.* Fecundetur et sanctificetur fons iste renascentibus ex eo in uitam eternam. *Respondent.* Amen. *Et sic finis. Letania non dicitur.*

Modus benedicendi aquam baptismalem tempore necessitatis. (Caput VI) 1609.

Si contingat, ut, infante baptizando, aqua benedicta haberi non possit, (quod ne fiat, diligentissime cavendum ideoque semper aqua baptismalis in aliquo vasculo deferenda, ac postea cum alia aqua munda permiscenda erit) poterit sacerdos iuxta sequentem formulam benedicere aquam naturalem mundam, in vase mundo, dicens:

V. Adjutorium nostrum in nomine Domini.
R. Qui fecit coelum et terram.
V. Domine exaudi orationem meam.
R. Et clamor meus at te veniat.
V. Dominus vobiscum. *R.* Et cum spiritu tuo.

*O*remus. *Oratio.*

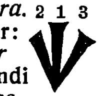
*E*xaudi nos omnipotens Deus, et in huius aquae substantiam tuam emitte

hic mittantur cerei[65]) *in fontem.*

*D*escendat in hanc plenitudinem fontis uirtus Spiritus tui.[66]) *Et sufflet in fontem tribus uicibus.*

*T*otamque huius aque substanciam regenerandi fecundet effectu. Hic omnium peccatorum macule deleantur: hic natura ad ymaginem tuam condita et ad honorem sui reformata principii, cunctis uetustatis squaloribus emundetur: ut omnis homo, hoc sacramen-

---

1 *Ponatur cereus in aquam ter dicendo* (in 1494 fälschlich schwarz gedruckt) 1494, 1550; *Hic sacerdos paululum dimittit cereum in aquam, et resumens tonum Praefationis, dicit: D*escendat. 1609 (Choralnotation in 1494, 1550 und 1609); 2—3 Spiritus tui. *Chorus.* Amen. 1494, 1550. *Deinde extractum cereum de aqua iterum profundius mergit, aliquanto alius* (wohl *altius*) *repetens.* Descendat in hanc. *Postea cereum rursus de aqua extractum, tertio immergens usque ad fundum, altiori adhuc voce repetit.* Descendat *ut supra.* 1609; 2—3 *Et sufflet in aquam.* Daneben steht  folgende Figur: 2 1 3  1494, 1550; *Et deinde secundum hanc figuram sufflans ter aquam, prosequitur: T*otamque huius aquae substantiam regenerandi faecundet effectu 1609. Dort ist das ganze Gebet: Totamque . . . renascatur in Choralnoten gesetzt, während es in 1494 u. 1550, wie die folgende Rubrik besagt, bloß rezitiert wird; 4—5 *Et post dicat.* Totamque 1494, 1550; *Suffla ter in aquam ab imo in hunc modum.*  *Prosequere legendo.* Totamque . . effectu. *Tollatur cereus de aqua et legatur:* Hic omnium 1550; 5 *Hic tollitur cereus de aqua et prosequitur: H*ic omnium 1609.

virtutem: ut abluendi per eam, sanitatem simul et vitam consequi mereantur aeternam. Per Christum Dominum nostrum. Amen.

Exorcismus.

*E*xorcizo te, creatura aquae, in nomine Dei + Patris omnipotentis, et in nomine Iesu + Christi, Filii eius Domini nostri, et in virtute Spiritus + sancti. Exorcizo te, omnis virtus adversarii, omnis incursio satanae, et omne phantasma inimici eradicare et effugare ab hac creatura aquae: ut fiat fons saliens in vitam aeternam: et quisquis ex ea baptizatus fuerit, fiat templum Dei vivi, et Spiritus sanctus habitet in eo in remissionem omnium peccatorum: per virtutum eiusdem Domini nostri Iesu Christi, qui venturus est iudicare vivos et mortuos et saeculum per ignem. Amen.

Hic instillet parum de s. chrismate et oleo catechumenorum, si habetur, dicens:

*F*aecundetur et sanctificetur fons iste oleo salutis et salutifero chrismate, in nomine Patris +, et Filii +, et Spiritus + sancti. Amen.

Si nec chrisma, nec oleum salutis haberi possit, distillet guttas de cereo benedicto in aquam. Vel, si nec iste habeatur, saltem manu sua aquam tangendo signet, dicens:

*F*aecundetur et sanctificetur fons iste, in nomine Patris+, et Filii +, et Spiritus + sancti. Amen.

NB. Da in 1609 die Osterkerze «Cereus Paschalis» genannt wird, haben wir unter «cereus benedictus» wohl eher an eine sonst geweihte Kerze zu denken, die aber die Osterkerze, das Sinnbild Christi, vertreten soll.

[65]) In *Bo* heißt es: *Heic ponunt cereos.*

[66]) Tinkhauser hat den Text auf die heutige Form: virtus Spiritus Sancti gebracht, obwohl in *A, Br* und *Bo* virtus Spiritus tui steht.

tum regeneracionis ingressus, in uere innocencie infanciam renascatur. Per Dominum. *A, Br, Bo, C, D.*[67])

Tunc baptizat infantem,[68]) *primum uocato nomine.*[69])
Quis uocaris? *Br, Bo.*

1—2 in uere innocencie nouam renascatur infantiam. Per Dominum nostrum Iesum Christum. 1494, 1550; in uere innocencie nouam infantiam renascatur. *Sequentia dicit legendo.* Per Dominum nostrum Iesum Christum, Filium tuum: qui venturus est iudicare vivos et mortuos et saeculum per ignem. *R.* Amen. 1609; 2 Per Dominum . . . *Repete cantando.* Descendat in hanc plenitudinem etc. *Suffla et lege ut supra, continuando tribus uicibus.* 1550.

[67]) Damit schließt die Taufwasserweihe im «Ordo Baptisterii». Die Mischung mit den hl. Oelen vermissen wir. Davon schweigen aber auch *A, Br, Bo* und *C.* Erst in *D* ist am Schluß der Taufwasserweihe die Mischung mit Chrisam angeordnet (infusio chrismatis). Die Beimengung des Chrisams beschreibt schon der siebte römische Ordo (n. 10) aus dem IX. Jahrh., ferner der erste römische Ordo Mabillons, nachgedruckt bei Muratori II, 973 ff. Dort heißt es: «(Haec omnia expleta), fundit chrisma de vasculo in fonte super ipsam aquam in modum crucis, et cum manu sua miscitat ipsam chrismam cum aqua, et spargit per omnem fontem, vel super omnem populum. Hoc facto, omnis populus, qui voluerit, accipit benedictionem in vasis suis de ipsa aqua, antequam ibi baptizentur parvuli, ad spargendum in domibus eorum, et vineis, et campis et fructibus eorum.» S. 999. Aber bereits seit dem IX. Jahrh. bahnen kirchliche Bestimmungen die jetzige Praxis an, daß vor der Eingießung des hl. Oeles das Wasser ausgeteilt werde. Vgl. Franz, Die kirchlichen Benediktionen I 52. Begründung: «Nam illa chrismatis mixtio ad regenerandos pertinet» (Capitula Herardi (a. 858). PL. 120, 1768).

Eingiessung der hl. Oele.

Besprengung der Gläubigen mit geweihtem Wasser: *Hic recipitur aqua benedicta* 1494; *Tandem recipiatur aqua benedicta.* 1550; *Deinde per assistentes sacerdotes spargitur de ipsa aqua benedicta super populum. Et interim unus ex ministris ecclesiae accipit in vase aliquo de eadem aqua, ad adspergendum in domibus et alijs locis.* 1609.

Beimengung der hl. Oele: *Oleum sanctum et crisma mittat in fontem per duas spatilas in modum crucis, ter dicendo:* Fecundetur et sanctificetur fons iste renascentibus ex eo in uitam eternam. *Circumstantes dicant:* Amen. *His peractis, processio fit ad chorum cantando letaniam etc.* 1494, 1550; *His peractis, sacerdos, qui benedicit fontem, infundit de oleo catechumenorum in aquam in modum crucis, intelligibili voce dicens:* Sanctificetur et faecundetur fons iste oleo salutis renascentibus ex eo, in vitam aeternam. *R.* Amen.

Deinde infundit de chrismate, modo quo supra, dicens: Infusio chrismatis Domini nostri Iesu Christi, et Spiritus sancti Paracliti, fiat in nomine sanctae Trinitatis. *R.* Amen.

Postea accipit ambas ampullas dicti olei sancti et chrismatis, et de utroque simul in modum crucis infundendo, dicit: Commixtio chrismatis sanctificationis et olei unctionis, et aquae baptismatis, pariter fiat, in nomine Pa + tris, et Fi + lij, et Spiritus + sancti. *R.* Amen.

Tunc miscet ipsum oleum cum aqua, et si adsunt baptizandi, eos baptizat more consueto.

Deinde revertentibus sacerdote et ministris ad altare etc. 1609.

[68]) *A: Inde benedicto fonte, baptizas unumquemque in ordine suo; Br: Deinde baptizet sacerdos; Bo: Baptizet sacerdos.*

[69]) Der Alkuinische Nachtrag zum hadrianischen Gregorianum hat nach der Taufwasserweihe dieselbe Frage um den Namen des Kindes. Es ist dies im «Ordo Baptisterii» die erste Namensfragung, der rasch aufeinander noch eine zweite und dritte folgt. Die mittelalterlichen Ritualien liebten die Wiederholungen und Häufungen der Fragen. «In den gedruckten Freisinger- und Regensburger Agenden wiederholte sich die Frage nach dem Namen des Kindes, vielleicht nicht ohne Absicht, nicht weniger als siebenmal» (Mayer, Spendung der Taufe, a. a. O. (1914) 24 f.). Was von der Namensfragung gilt, dürfen wir auch auf die Häufung der Abschwörungs- und Bekenntnisfragen, die in unserem Taufordo ebenfalls dreimal

dd) 3. Widersage an den Satan.

*A*brenuncias sathane? *A*brenuncio.
*E*t omnibus operibus eius? *A*brenuncio.
*E*t omnibus pompis eius? *A*brenuncio.[70])

ee) 2. Bekenntnisfragen.

*C*redis in Deum Patrem omnipotentem, creatorem celi et terre? Credo. *A, Br, Bo, D.*

*C*redis et in Jesum Christum, Filium eius unicum, Dominum nostrum, natum et passum? Credo. *A, Br, Bo, D.*

*C*redis et in Spiritum sanctum, sanctam ecclesiam (catholicam),[71]) (sanctorum communionem),[72]) remissionem peccatorum,[73]) carnis resurreccionem (et uitam eternam, amen)?[74]) Credo. *A, Br, Bo, D.*

*Q*uis uocaris? ut supra. *Iterum interroget infantem.*
*U*is baptizari? *V*olo. *Tribus uicibus dicat.*

---

4 In 1494 und 1550 sind es ebenfalls die 2. Bekenntnisfragen, während in 1609 an dieser Stelle zum erstenmal um das Bekenntnis des Glaubens gefragt wird. *N.* Credis . . . terrae? *N. G*laubst du inn Gott Vatter Allmächtigen, Schöpfer Himmels unnd der Erden? *R.* Credo. *I*ch glaub. 1609; **4—5** terre? *Respondit* (*Respondeat* 1550). Credo. 1494, 1550. So bei allen drei Fragen; **6—7** *Sacerdos.* Credis in Iesum . . passum? *G*laubst du in Jesum Christum, seinen einigen Son, unsern Herrn, der geboren ist und gelitten hat? *R.* Credo. *I*ch glaub. 1609; **8—10** *Sacerdos.* Credis in Spiritum sanctum . . vitam aeternam? *G*laubst du in den heiligen Geist, ein heilige, allgemeine, Christliche Kirchen, Gemeinschafft der Heiligen, Ablaß der Sünden, Aufferstehung des Fleisches, Und ein ewiges Leben? *R.* Credo. *I*ch glaub. 1609; **10** uitam eternam post mortem. 1494, 1550.

Ordo baptizandi plures infantes simul. 1609: *N.* et *N.* Creditis in Deum etc. *Vel. G*laubt ihr usw. (wie oben) *Respondent singuli simul.* Credo. *I*ch glaub.

11 Auf die 2. Abschwörungs- und Bekenntnisfragen in 1494, 1550 folgt dort, wie schon dargestellt, die Salbung mit Katechumenenöl und anschliessend daran die dritte Namensfragung: *Tunc iterum interroget de nomine infantis.* Quis uocaris? N. 1494, 1550; in 1609 wird der Name des Täuflings zu Beginn der ganzen Taufhandlung festgestellt, es erfolgt keine weitere Namensfragung; die Rubrik in ca. 1200 «ut supra» ist irrtümlich schwarz geschrieben; **12** *U*is baptizari? *Respondit* (*Respondeat* 1550). Uolo. *Tribus uicibus interrogando et respondendo.* 1494, 1550; auch die Agende von Aquileja enthält die dreimalige Frage um den Empfang der Taufe (f. 17v); *Iam, si nondum baptizatus est infans, sacerdos interroget: N.* Vis baptizari? *vel N. W*ilt du getaufft werden. *R.* Volo. *I*ch will. 1609; bei mehreren Kindern: *Iam, si infantes non sunt baptizati, dicat sacerdos.* Vultis baptizari? Wolt ihr getaufft werden? *Responderunt singuli.* Volo. Ich will. 1609.

gestellt werden, anwenden. Darum sagt Berthold von Regensburg: « . . . swenne ein priester ein kind toufen wil, sû stêt er unde liset und liset unde beswert und beswert unde segent und segent und segent.» Berthold v. Regensburg, hgg. v. Pfeiffer I 32. Das Gesagte gilt auch von der dreimaligen Befragung um den Empfang der Taufe. Auf die Paralellstellen, wie sie in 1494, 1550 und 1609 aufscheinen, wiesen wir schon auf S. 44 hin.

[70]) Ein Vergleich mit *A, Br, Bo* hat ergeben, daß Tinkhausers Bemerkung daß das dritte «Abrenuncio» in den besagten Codices fehle, auf Unrichtigkeit beruht.

[71]) In *A* fehlt das von uns eingeklammerte catholicam.

[72]) In *A, Br* u. *Bo* fehlt die von uns eingeklammerte Stelle.

[73]) In *Bo* steht remissionem omnium peccatorum.

[74]) In *A, Br* u. *Bo* fehlt die von uns eingeklammerte Stelle. Das «Amen» hat Tinkhauser vergessen in Parenthese zu setzen; es ist offenbar durch Gedankenlosigkeit des Abschreibers angefügt worden.

b) Der Taufakt.

Tunc baptizat infantem.[75])

Ego baptizo te in nomine Patris, et Filii, et Spiritus sancti. *Br, Bo, D.*

c) Nachfolgende Riten. aa) Chrisamsalbung.

Hic linit infantem in frontem cum chrismate[76]) *A, Br. Bo, D.*

Oracio.

*D*eus omnipotens, Pater Domini nostri Jesu Christi, qui te regenerauit ex aqua et Spiritu sancto, quique dedit tibi remissionem

---

1—3 *Tunc baptiset illum uel illam fundendo ter manu dextra baptismum in modum crucis super eum uel eam dicens.* Et ego te baptizo in nomine Patris, et Filij, et Spiritus sancti. 1494, 1550; *sine mitra* 1494. *Hinc patrinus ambabus manibus teneat infantem facie supra fontem versa, alter etiam patrinus, si adsit, admoueat manum. Sacerdos vero, stans a parte dextra, baptizet infantem; et ad singulas cruces aquam baptismi super caput infantis fundens, dicat lente, distincte et attente. N.* EGO TE BAPTIZO, IN NOMINE PA+TRIS, ET FI+LII, ET SPIRITUS + SANCTI, AMEN. *P*ax tecum. *R*. Et cum spiritu tuo. 1609; Gleichzeitige Taufe mehrerer Kinder: *Tunc illum vel illos, qui baptizati non sunt, baptizet, singulos singillatim, unum post alterum; quem suus quisque patrinus teneat, ut supra traditur. Sacerdos vero ter fundat aquam baptismi super singulos, dicens: N.* EGO TE etc. wie oben 1609; 4—7 *Cum autem surrexerit de fonte, faciat prespiter de crismate crucem cum pollice in anteriori parte capitis, dicens: D*eus etc. 1494, 1550;

Infante rite baptizato, sacerdos, intingens pollicem in sacrum chrisma, signet eum in vertice, dicens sequentem orationem.

Oremus. *Oratio.*

*D*eus etc. 1609; Gleichzeitige Taufe mehrerer Kinder: *Iam infantibus omnibus, sive domi sive in ecclesia, sive simpliciter, sive cum conditione rite baptizatis, sacerdos intingens pollicem in s. chrisma, ungat eos singulos in vertice, dicens.* Oremus. *Oratio.* Deus etc. 1609.

7 qui dedit tibi 1494, 1550.

[75]) Aus dieser Rubrik kann man über die Art der Taufspendung nichts entnehmen. Offenbar war es die Immersionstaufe. In den späteren Agenden ist nur mehr von der Infusionstaufe die Rede, obwohl die Sitte des ein- oder dreimaligen Untertauchens, Besprengens oder Uebergießens im allgemeinen nebeneinander bestanden, wie aus den Salzburger Libri Agendorum 1575, S. 29 erhellt: «*Cum prolatione verborum* (Taufformel) *fiat aspersio, intinctio, vel immersio, pro consuetudine loci.*»

Nach der Agende von Aquileja, f. 17^v, hält der Priester während des Taufaktes das Kind in der linken Hand, während er mit der rechten Hand das Taufwasser übergießt. Pate oder Patin berühren unterdessen mit der Hand oder mit den Fingern das Kind.

[76]) Zur Klärung der Ausdrücke bezüglich der Chrisamsalbung «*in frontem*» (ca. 1200) und «*surrexerit de fonte*» (1494, 1550) möge die Rubrik in *A, Br* und *Bo* dienen, wo es heißt: *Postea, cum ascenderit a fonte (surrexerit a fonte Br, Bo) infans signatur a presbytero in cerebro (in vertice Br, Bo) de chrismate. A.* Wir haben darunter also die Salbung am Scheitel durch den Priester zu verstehen, da die Salbung an der Stirne das Vorrecht des Bischofs ist, wie im Augsburger Obsequiale von 1487 ausdrücklich betont wird. Vgl. Hoeynck, Geschichte der kirchlichen Liturgie des Bistums Augsburg, 1889, S. 122.

Was man unter dem Ausdruck «*surrexerit de fonte*» zu verstehen hat, ist nicht recht klar. Möglicherweise haben wir es mit einer Verbindung der Infusions- und Immersionstaufe zu tun. Wahrscheinlicher ist aber, daß es nur eine leere Formel ist, die sich aus *A, Br* und *Bo* heraufgerettet hat. Entschieden geht der Ausdruck auf Röm. 6, 4 ff. zurück, wo der hl. Paulus die Taufspendung mit dem Tode, dem Begrabenwerden und der Auferstehung Christi in Beziehung bringt. H. Mayer will aus den bisher dargestellten Tauftexten von 1494 f. 50^v schließen, daß sich in Brixen bis ins XVI. Jahrh. der «altsalzburgerische Brauch, daß die Eintauchung in Kreuzesform vollzogen

omnium peccatorum, ipse te liniet chrismate salutis in uitam eternam.[77]) *A, Br, Bo, C, D.*

Hic imponat ei mitram, dicens: D.[78])

bb) Übergabe des Chrisamhemdchens.

*A*ccipe uestam candidam et sanctam, quam inmaculatam perferas ante tribunal Christi, ut habeas uitam eternam. Amen. Pax tecum. *D.*

---

1 te liniat 1550, 1609 (Im Exemplar der Münchner Staatsbibliothek Rar. 447 steht «liniet», während es im Exemplar der Seminarbibliothek in Brixen mit der Hand in «liniat» korrigiert ist); salutis, in Christo + *ungat eum in vertice* Iesu, Domino nostro, in vitam eternam. Amen. 1609. Gleichzeitige Taufe mehrerer Kinder, 1609: salutis, in Christo + *ungat eos* Iesu, etc. Denselben Schluß finden wir auch in *A, C* und *D*: chrismate salutis in Christo Jesu Domino nostro in vitam aeternam. *R*. Amen; 3—4 *Hic imponas ei crismalen mitram, dicens:* Accipe 1494; *Hic imponas crismalem mitram, dicens:* Accipe 1550; *Abstergat bombacio seu panniculo crucem chrismate tinctam; imponatque capiti baptizati indusiolum, vel sudariolum album, dicens:* Accipe 1609; 4 candidam sanctamque, quam immaculatam 1494, 1550; 5 tribunal Domini nostri Iesu Christi, ut habeas vitam aeternam. Amen. 1609; Pax tecum. Et cum spiritu tuo. 1494, 1550.

Gleichzeitige Taufe mehrerer Kinder, 1609: *Singulis imponat album indusiolum, dicens:* Accipite etc.

wurde», erhalten habe. Vgl. Mayer, a. a. O. (1914) 29. Dieser Ansicht können wir aber nicht beipflichten, da sie weder aus dem Text, noch aus den Visitationsprotokollen des XVI. Jahrh. bewiesen werden kann.

[77]) In innerem Zusammenhang, wenn auch äußerlich durch die Uebergabe des «Taufkleides» getrennt, steht in 1494 und 1550 nach dem «Pax tecum» das alte Gebet, das einst der Bischof bei der Firmung nach der Taufe über die Neophiten sprach, wie aus *A* (Muratori I 571), *Br, Bo* (Muratori II 66) und aus Martène, a. a. O. I. Cap. I. art. 17 ersichtlich ist. Die Oration lautet:

Oratio.

*O*mnipotens sempiterne Deus, qui regenerasti hunc(anc) famulum(am) tuum(am) N. ex aqua et Spiritu sancto; quique dedisti ei remissionem omnium peccatorum: (NB. Bis hieher Wiederholung der Oration bei der Taufsalbung durch den Priester; jetzt folgen die Worte, welche die Handauflegung durch den Bischof begleiten) emitte in eum(am) septiformem Spiritum tuum Paraclitum de celis: spiritum sapiencie et intellectus; spiritum consilij et fortitudinis; spiritum sciencie et veritatis. Adimple eum(am) signo crucis in uitam eternam propiciatus. Per. *Br, Bo.* (Die Feminin-Endungen sind handschr. Randglossen in 1494).

Aus der Tatsache, daß dieses Gebet am Schlusse des Taufordo von 1494 (und 1550 !) steht, vermutet Mayer, daß manche Priester, wie es z. B. in Augsburg geschah, bei der Taufe auch die Stirne salbten und selbst die Firmung spendeten. Vgl. Mayer, a. a. O. (1914) 31 f. Diese Ansicht ist wohl abwegig, denn in den Visitationsprotokollen von 1570—1582 findet sich nicht die leiseste Spur einer Erwähnung von Anmaßung der Firmungsgewalt durch einfache Priester, was bei der Neigung der Visitationsnotare Mißstände zu protokollieren, sicherlich geschehen wäre. Auch in den Akten über Klerusmißstände jener Zeit, die sich im Landesregierungsarchiv in Innsbruck befinden, ist nichts Derartiges aufgezeichnet. Haben wir in diesem Gebet um die sieben Gaben des Heiligen Geistes nicht vielmehr einen schönen und würdigen Abschluß der Wiedergeburt aus dem Wasser und dem Hl. Geiste zu sehen, nachdem die Firmung nicht mehr in Verbindung mit der Taufe gespendet wurde?

[78]) War das Kind gesalbt, so wurde ihm das Taufhäubchen, Westerhemdlin, Westerhurt, in der Brixner Diözese auch «Chrisamhemdchen» genannt, umgelegt. Die lateinischen Namen dafür: mitra, mitra chrismalis, cappa, mappa, indusiolum, sudariolum. Vgl. Binterim, Denkwürdigkeiten T. I. S. 159 ff. In dem Abschnitt «De mysterio baptismatis iussu Caroli Magni editus», ex ms. Coisliniano, Martène, I. Cap. 1, art. 17 wird es «velamen mysticum» genannt.

§ 3.

Ergänzende Riten.

1. Die Taufe kranker Kinder.[79])

Si infans infirmus uenerit ad baptisandum, non facias suprascripto ordine, sed ab illa oratione f. 51r
Eternam ac iustissimam pietatem, *ut supra* (S. 39 f.); *qua finita addis illam sequentem orationem.*

*M*edelam tuam deprecor Domine sancte Pater, omnipotens eterne Deus, quam distribuis humanis infirmitatibus: qui subuenis in periculis: temperas flagella, dum uerberas: erige famulum tuum,

---

cc) Uebergabe der Taufkerze.

Den Gebrauch der Taufkerze treffen wir erst in 1609. In anderen Diözesen wurde die Taufkerze schon früher verwendet, so z. B. Augsburg 1580; Rituale Sacramentorum Romanum, Romae, 1584; Sacerdotale Castellani's 1588; Aquileja 1495; Salzburg 1496. Gemeinliturgisch erscheint ihre Einführung erst nach dem Konzil von Trient.

1609: *Postremo dans baptizando, vel patrino eius, candelam accensam, dicit:* Accipe lampadem ardentem et irreprehensibilem: custodi baptismum tuum, ut cum Dominus noster venerit ad nuptias, possis occurrere ei in aula coelesti. Amen. Vade in pace. Dominus sit tecum.

Gleichzeitige Taufe mehrerer Kinder, 1609:

Postremo dat eis, vel eorum patrinis omnibus simul unam candelam accensam, dicens: Accipite ... custodite baptismum vestrum ... possitis occurrere ei in aula coelesti. Amen. *I*te in pace. Dominus sit vobiscum. NB. Aus obiger Rubrik ersieht man ganz deutlich, daß die Taufkerze Eigentum der Kirche war, daß es somit keine eigene Taufkerze im heutigen Sinn gegeben hat.

dd) Ermahnung an die Paten.

Während die Salzburger Agende von 1575 zu Beginn eine «*Exhortatio ad omnes circumstantes, futuros praecipue patrinos, de sacro baptismo*» und am Schluß der ganzen Taufhandlung eine «*Admonitio ad patrinos*» hat, kennt erst 1609 eine «*Allocutio ad adstantes*», deren Text aber dem Belieben des taufenden Priesters anheimgestellt war. *Omnibus absolutis sacerdos subiungat . . . alloquendo adstantes, si ita videbitur, his vel similibus verbis.*

Andächtige in Christo dem Herrn. Dieweil ihr disem jetzt new getaufften Kindlein einen Christenlichen beystandt geleistet, also sollen jr die Geuatters Leut wissen, daß jhr mit benandtem Kindt unnd seinen leiblichen Vatter und Muetter ein soliche geistliche Freundtschafft gemacht, daß jhr mit denselben künfftig euch zu vereheIichen nun mehr verhindert, wie auch vor Gott schuldig und verbunden seyt, dises Kind, da es die Jahr seiner Vernunfft erreicht, zu aller Gottseligkeit, Gerechtigkeit unnd Keuschheit anzutreiben, von sünd unnd lastern abzumahnen, in den Vatter unser, in den Artikeln des Christlichen Glaubens, und in den Gebotten Gottes und der Catholischen Kirchen zuunderrichten, damit es sampt euch theilhafftig werde der ewigen frewd unnd seligkeit. Solliches von Gott dem Herrn zuerlangen, auch zu schuldiger dancksagung der jetzo empfangenen wol: unnd guetthaben, so sprecht mit gebogenen Knyen ein andächtigs Vatter unser, den Englischen Grueß und ein Christenlichen Glauben.

Von den Archaismen abgesehen, hat sich obige Mahnung an die Paten, mit Ausnahme der durch den Codex Juris Canonici notwendig gewordenen Korrektur bezüglich der geistlichen Verwandschaft (c. 768), bei der Taufspendung in der Diözese Brixen bis auf den heutigen Tag erhalten.

NB. Nachdem wir den Taufritus bei der gleichzeitigen Taufe von mehreren Kindern, wie er in 1609 steht (S. 42—49), schon in den Text hineinverwoben haben, erübrigt es nur noch, die kurze Rubrik darüber in 1494 und 1550 anzuführen. Dort heißt es:

Sciendum eciam, si essent plures infantes una uice baptisandi nichel (nihil, 1550*) aliud fiat, nisi numerus singularis mutetur in pluralem.* 1494: f. 47r; 1550: f. 65v.

[79]) 1494: f. 51r—51v; 1550: f. 77r—77v; 1609: S. 41—42.

egritudine depressum, et omnem sensum eius dignare tuis uisitationibus reuofere. Quatenus adoptionem tuam possit cum gaudio sanitatis percipere, expelle ab eo, Domine, cuncta contrarie ualitudinis tela, ut ad graciam tuam gratanter occurrat. Reuela, quem redimere digneris, ut baptismi sit in illa palma non mortis, et gloriosum semper baiolat, quod accepit, signaculum crucis. Per.[80])

Tunc dicas: Pater noster. Ave Maria. *Et simbolum. Et cathecises eum hijs uerbis:* Nec te lateat sathanas, *ut supra* (S. 42.) *Et dicas hanc benedictionem super fontem, si antea fons non esset benedictus.* Exorcizo te creatura aque in nomine Dei Patris ✠ omni-
f. 51v potentis, et in caritate Domini nostri Jesu ✠ // Christi, Filij eius, et Spiritus ✠ sancti. Exorcizo te, omnis uirtus aduersarij, omnis incursio sathane et omne fantasma eradicare, explantare et effugare ab hac creatura aque, ut fiat fons aque salientis in uitam eternam: ut, qui baptizatus fuerit ex ea, fiat templum Dei uiui et Spiritus sanctus habitet in eo in remissionem omnium peccatorum in nomine Domini nostri Jesu Christi, qui uentu.[81])

Oratio.

*E*xaudi nos, omnipotens Deus; et in huius aque substantiam tuam

---

2 Im Exemplar der Seminarbibliothek in Brixen ist reuofere in «refouere» ausgebessert, so steht es auch in 1550; **4** ualetudinis tela 1550; im Exemplar der Staatsbibliothek München, Rar. 447 steht «reuela»; im Exemplar der Seminarbibliothek in Brixen ist es in «Releua» handschr. korrigiert; dagegen steht in 1550 wieder «Reuela; **5** sit in illo palma 1550; **5—6** mortis, sed gloriosum semper baiulet 1550; **8** *Et simbolum: simbolum* irrtümlich rot gedruckt, so auch in 1550; **9** lateat sathana 1550.

[80]) Caput IV. *Ordo baptizandi infirmum infantem.* 1609.
Da die Riten für die Taufe eines kranken Kindes in 1609 zu stark von denen in 1494 und 1550 abweichen, können wir sie nicht damit in Beziehung bringen, sondern sind gezwungen, sie gesondert darzustellen.
Si infans baptizandus ita infirmus est, ut tamen victurus putetur, donec omnes supradictae caeremoniae compleri possint, nihil ommittatur.
Sin autem vel in mediis exorcismis, vel dum ad baptismum affertur, ita morti vicinus videatur, ut vix supervicturus credatur, sacerdos, omnibus praetermissis, procedat ad baptizandum, dicens: N. Vis baptizari? *R.* Volo. *Sacerd. N.* Ego te baptizo in nomine PA + TRIS, ET FI + LII, ET SPIRITUS + SANCTI. AMEN. Pax tecum. *Simul fundendo aquam prout supra dictum est.*
Deinde, si adhuc vivit infans, sacerdos signet eum in vertice sacro chrismate in modum + dicens:
Oremus.
Deus omnipotens etc. (wie oben S. 52 f.).
Si nec dum exspiravit, imponat ei indusiolum album dicens:
Accipe vestem candidam etc. (wie oben S. 53).
Quo facto, si adhuc respiret, detur ei, vel patrino, candela accensa, dicendo:
Accipe lampadem ardentem etc. (wie oben S. 54).
Quod si infans melius habuerit, debent in eo omnes reliquae caeremoniae ommissae ex cap. 2 (S. 33 ff.) *suppleri usque ad verba illa:* Vis baptizari *tantum.*

[81]) Vorstehende Oration kommt in *A* unter den verschiedenen Orationen zur privaten Taufwasserweihe vor. Nur in geringen Stücken weicht sie von obiger ab. (Muratori I 595 f.)

uirtutem inmisce: ut abluendi per eam et sanitatem simul et uitam mereantur eternam. Per.[82])

Hijs expletis, interroget de nomine infantis dicens: Quis uocaris, N.? Abrenunctias sathane? *ut supra (*S. 50 f.*)*.

Post baptismum linies eum crismate, dicens: Deus omnipotens. Pater Domini nostri Jesu Christi. *ut supra (*S. 52 f.*). Cetera omnia ut supra in primo baptismo folio precedenti (*S. 53*).*

2. Nachholung der Zeremonien bei der Nottaufe.[83])

Insuper ante omnia prespiter querat, an puer sit baptizatus et asseritur, quod sit, diligenter de forma querat. Et si baptisans obseruauit formam puerum baptisando, ipsum non baptizet. — Sed exorcismos legat atque eum ungat oleo sancto in pectore et inter scapulas ac crismate in uertice partis superioris, ita ut episcopus locum habeat confirmandi.

3. Bedingungsweise Spendung der Taufe.[84])

Si autem dubium sit, an infans sit baptisatus et de debita forma, tunc condictionaliter sub hac forma, querendo de nomine infantis, dicat baptizans: **Si baptizatus es, non te baptizo; si uero non baptizatus es: Ego te baptizo in nomine Patris, et Filii, et Spiritus sancti,** *ter in modum crucis super puerum manu dextra baptismum fundendo.*

4. Ritus der Haustaufen bei Kindern von Vornehmen.[85])

Sequitur ordo baptismi.

Pernotandum tamen est, quod in dyocisi Brixinensi nobile (!) et alij potentes in consuetudine habent, quod infantes eorum in castris, siue domibus suis uolunt per sacerdotem baptisari; maxime, quando domicilia eorum remote a baptismali ecclesia sunt constituta, et sine scandalo ac difficultate magna talis consuetudo aufferi potest minime.

---

4 Abrenuntias sathane? 1550; **8—13** Bezüglich der Nachholung der Zeremonien in 1609 siehe die Bestimmungen über die «Taufe kranker Kinder»; **14—19** Bei der Taufe e i n e s Kindes, 1609: *Si vero dubium sit baptismi recte, vel non aministrati, interroget: N.* Vis baptizari? *N. W*ilt du getaufft werden? *R.* Volo. *I*ch wil. *Et baptizet eum sub conditione, simul cum aspersione aquae ad singulas cruces facienda, lente sequentia verba dicens: N.* Si baptizatus es, te iterum non baptizo: si vero nondum baptizatus es: EGO TE BAPTIZO, IN NOMINE PA + TRIS, ET FI + LII, ET SPIRITUS + SANCTI. AMEN. *P*ax tecum. *R.* Et cum spiritu tuo.

Qui modus baptizandi omittitur, si infans domi, vel in ecclesia recte baptizatus esse dignoscatur. Bei der Taufe m e h r e r e r Kinder: 1609: *Quodsi omnes vel unus eorum domi fuissent baptizati, ac post diligentem inquisitionem, adhuc de substantia, vel integritate baptismi, unius vel plurium dubitatur; baptizentur illi vel ille sub conditione, ut sequitur, sigillatim:*

N. Si baptizatus es, te iterum non baptizo: etc. (wie oben).

21—22 *nobiles et alij potentes* 1550; **25—26** *consuetudo auferri* 1550; aus diesen Worten kann man zwischen den Zeilen schon deutlich das Bestreben der Kirche herausmerken, die Haustaufen abzuschaffen.

1609 enthält über die Haustaufen keine direkten Bestimmungen, wohl

[82]) Mit dieser Oration wird in *A* die private Taufwasserweihe begonnen. (Muratori I 594.)

[83]) 1494: f. 46 v; 1550: f. 65 r; 1609: S. 42.

[84]) 1494: f. 47 r; 1550: f. 65r—165 v; 1609: S. 38 u. 48.

[85]) 1494: f. 46 v; 1550: f. 64v—65 r; 1609: vgl. S. 29 f.

Ideo sacerdos baptizans prouidere sibi debet de benedicta et consecrata baptismali aqua, quam in uasculo paruo secum deferat ac in scaffam mundam plenam pura aqua de flumine siue fonte fundat atque uasculum mox aqua lauet. Habeat eciam secum aquam conmunem benedictam, sal consecratum cum oleis et crismate. Et tunc iuxta formam subscriptam procedat.

Infante baptizato committat sacerdos, quod aqua talis in flumen aliquod seu locum alium effundatur, ne pedibus ob reuerenciam sacramenti baptismatis conculcetur.

5. Die Taufe Erwachsener.[86]

De baptismo adultorum.

a) Vorbereitung.

I. Adulti ab infidelibus profecti, qui perfectum usum rationis iam obtinent, prius in fide catholica perfecte (nisi periculum sit in mora) instruantur. Eosque praeteritorum peccatorum et male actae vitae serio poeniteat, cum firmo proposito, quod in posterum ab omnibus peccatis, per Dei gratiam, abstinere velint.

b) Ritus der Spendung.

*II. Quibus rite praeparatis, baptizentur eo plane modo, qui supra proximo capitulo de infantibus (*S. 33 ff.*) traditus est; hoc solum excepto, quod ipsimet baptizandi ad singulas sacerdotis interrogationes respondere, nec non sacros exorcismos, baptismum, unctionesque sacras flexis genibus et manibus pie iunctis recipere debeant.*

c) Zeit des Empfanges.

III. Ac licet quovis die adulti, sicut et parvuli, baptizari valeant; maior tamen religionis cultus sacramento huic tribuitur, si constitutis tantum Paschae et Pentecostes diebus, solenni caeremonia baptismum suscipiant.

§ 4.

Die Aufsegnung der Wöchnerin.

1. Die Aufsegnung zu Hause[87].

f. 51v *Item die octaua uel circa post partum mulieris, si mulier petat, alias de necessitate non requiritur, dicat sacerdos psalmum:* (Ps. 40)

---

aber gibt es für den Fall, daß die Taufe wegen strenger Kälte oder aus anderen Gründen außerhalb der Kirche erteilt werden muß, im belehrenden Teil, der dem Taufordo vorausgeht, bestimmte Weisungen, was vor und nach der Taufe zu beachten sei.

Observanda ante et post baptismum.

XXVII. Tempore hyemis, vel alio, cum baptismum extra ecclesiam conferre necesse erit, in loco honesto praeparetur mensa lineo aliquo panno mundo, supra quam ponantur. 1. Duo cerei accensi. 2. In medio eorum crux. 3. Aqua baptismalis. 4. Vasculum sacri chrismatis et olei salutis. 5. Candela cerea, non accensa. 6. Sal benedictus. 7. Cinis. 8. Indusiolum album. 9. Aqua, buccella panis et sal prophanus pro ablutione digitorum sacerdotis; et mantile pro abstersione eorundem: quae omnia in ecclesia similiter praeparata sunto, si ibi quisquam baptizari debet. — So haben wir hier also eine vollständige Taufausrüstung aus dem beginnenden XVII. Jahrhundert.

29 *dicat sacerdos. Psalmus.* 1550.

1609: *Benedictio Mulieris post partum in domo vel ecclesia.*

[86]) 1609: S. 40 f.

[87]) 1494: f. 51v—52v; 1550: f. 72v—74r; 1609: S. 51—53.

*B*eatus, qui intelligit super egenum et pauperem: in die mala liberabit eum Dominus.
*D*ominus conseruet eum et uiuificet eum, et beatum faciat eum in terra: et non tradat eum in animam inimicorum eius.
*D*ominus opem ferat illi super lectum doloris eius: uniuersum stratum eius uersasti in infirmitate eius.
*E*go dixi: Domine, misere mei: sana animam meam, quia peccaui tibi.
*I*nimici mei dixerunt mala mihi: quando morietur, et peribit nomen eius.
*E*t si ingrediabatur ut uideret, uana loquebatur cor eius: congregabit iniquitatem sibi.
*E*grediebatur foras: et loquebatur in idipsum.
*A*duersum me sussurabant omnes inimici mei: aduersum me cogi- // f. 52r
tabant mala michi.
*V*erbum iniquum constituerunt aduersum me: nunquid qui dormit non adijciet ut resurgat.
*E*tenim homo pacis mee, in quo speraui: qui edebat panes meos, magnificauit super me subplantationem.
*T*u autem, Domine, miserere mei et resuscita me: et retribuas eis.
*I*n hoc cognoui quoniam uoluisti me: quoniam non gaudebit inimicus meus super me.
*M*e autem propter innocentiam suscepisti: et confirmasti me in conspectu tuo in eternum.
*B*enedictus Dominus, Deus Israel: a seculo et in seculum: fiat, fiat.
*G*loria etc.

Psalmus. (Ps. 66)

*D*eus misereatur nostri et benedicat nobis: illuminet uultum suum super nos et miseriatur nostri.
*U*t cognoscamus in terra uitam tuam: in omnibus gentibus salutare tuum.
*C*onfiteantur tibi populi Deus: confiteantur tibi populi omnes.
*L*etentur et exultent gentes, quoniam iudicas populos in equitate: et gentes in terra dirigis.
*C*onfiteantur tibi populi, Deus, confiteantur tibi populi omnes: terra dedit fructum suum.
*B*enedicat nos Deus, Deus noster, benedicat nos Deus: et metuant eum omnes fines terre.
*G*loria.

---

a) Die Aufsegnung zu Hause 1609.

Sacerdos cum superpelliceo et stola coram muliere, sive in eius domo, sive ante portam ecclesiae constitutus, incipit antiphonam, dicens:
Antiphona. Anima mea illi vivet et semen meum serviet ipsi.

Psalmus 116.

*L*audate Dominum omnes gentes; laudate eum omnes populi.
*Q*uoniam confirmata est super nos misericordia eius: et veritas Domini manet in aeternum.
*G*loria Patri.

Psalmus 66.

*D*eus misereatur nostri et benedicat nobis: etc. (wie oben).

Kirie eleyson. Christe eleyson. Kirie eleyson.
Pater noster. Aue Maria. Et ne nos.
V. Saluam fac ancillam tuam. Deus meus sperantem in te.
V. Dominus conseruet eam et uiuificet eam. Et beatam faciat eam in terra.
V. Dominus opem ferat illi super lectum doloris eius. Uniuersum stratum eius uersasti in infirmitate eius.
V. Mitte ei, Domine, auxilium de sancto. Et de Syon tuere eam.
V. Domine exaudi orationem meam. Et clamor meus ad te ueniat.

Oratio.

f. 52v // *D*eus, Pater Domini nostri Jesu Christi, Deus tocius misericordie: qui dominaris uite et morti: qui es medicus animarum, respice propicius de preparato habitaculo tuo super hanc famulam tuam N., que aduersa inualitudine detinetur et uisita eam uisitatione tua celesti sicut per unigenitum tuum Filium uisitare dignatus es socrum Simonis et Saram ancillam tuam: alleua eam, Domine, de stratu laboris et salua atque incolumis in ecclesia tua tibi graciarum referat actiones. Per Dominum.

Alia oratio.

*P*retende, Domine, famule tue dexteram celestis auxilij, ut et te toto corde perquirat, et que digne postulat, consequi meriatur. Per Dominum nostrum.

Deinde aqua benedicta aspergetur.

Et benedictio Dei Patris ✠ *etc.*[88])

20—21 ut et toto corde 1550; **21** consequi mereatur 1550.

Antiphona. Anima mea illi vivet, et semen meum serviet ipsi.
*K*yrie eleison, *C*hriste eleison, *K*yrie eleison. *P*ater noster.
V. Et ne nos in ducas in tentationem.
R. Sed libera nos a malo.
V. Benedicat tibi Dominus ex Sion.
R. Ut videas bona Jerusalem omnibus diebus vitae tuae.
V. Et videas filios filiorum tuorum.
R. Pacem super Israel.
V. Dominus custodit te ab omni malo.
R. Custodiat animam tuam Dominus.
V. Dominus custodiat introitum tuum et exitum tuum.
R. Ex hoc nunc et usque in saeculum.
V. Domine exaudi orationem meam.
R. Et clamor meus ad te veniat.
V. Dominus vobiscum.
R. Et cum spiritu tuo.
Si haec benedictio fit in domo mulieris, dicitur sequens oratio.

Oremus. *Oratio.*

*D*omine sancte, Pater omnipotens, aeterne Deus, qui benedictionis tuae gratiam aegris infundendo corporibus, facturam tuam multiplici pietate custodis; ad invocationem sancti tui nominis benignus assiste: ut hanc famulam tuam dextera tuae virtutis tuearis, potestate confirmes, signo sanctae

[88]) Die «Benedictio mulieris post partum in domo» finden wir u. a. auch in der Agende von Aquileja (1495) und im «Sacerdotale Castellani's» (1588).

2. Die Aufsegnung in der Kirche.[89])

Introductio mulieris ad ecclesiam post partum.

Psalmus. (Ps. 112).
*L*audate pueri Dominum: laudate nomen Domini.
*S*it nomen Domini benedictum: ex hoc nunc et usque in seculum.
A solis ortu usque ad occasum: laudabile nomen Domini.
*E*xcelsus super omnes gentes Dominus: et super celos gloria eius.
*Q*uis sicut Dominus Deus noster, qui in altis habitat: et humilia respicit in celo et in terra.
*S*uscitans a terra inopem: et de stercore erigens pauperem.
*U*t collocet eum cum principibus: cum principibus populi sui.
*Q*ui habitare facit sterilem in domo: matrem filiorum letantem.
*G*loria.
Psalmus. (Ps. 120).
*L*euaui oculos meos in montes: unde ueniet auxilium mihi.
*A*uxilium meum a Domino: qui fecit celum et terram.
*N*on det in commotionem pedem tuum: neque dormitet, qui custodit te.
*E*cce non dormitabit neque dormiet: qui custodit Israhel.
*D*ominus custodit te, Dominus protectio tua: super manum dexteram // tuam. f. 53r
*P*er diem sol non uret te: neque luna per noctem.
*D*ominus custodit te ab omni malo: custodiat animam tuam Dominus.
*D*ominus custodiat introitum tuum et exitum tuum: ex hoc nunc et usque in seculum.
*G*loria Patri, et Filio, et Spiritui sancto.

V. Saluum fac ancillam tuam, Domine: Deus meus sperantem in te.
V. Exaudiat te Dominus in die tribulationis. Protegat te nomen Dei Jacob.
V. Mitte ei, Domine, auxilium de sancto. Et de Syon tuere eam.
V. Esto ei, Domine, turris fortitudinis. A facie inimici.
V. Et anima mea illi uiuet. Et semen meum seruiet ipsi.
*D*omine exaudi orationem meam. Et clamor meus ad te ueniat.

Oratio.

*D*omine sancte, Pater omnipotens, aeterne Deus, qui benedictionis tue gretiam egris infundendo corporibus, fatturam tuam multiplici pietate custodis: ad inuocationem tui nominis benignus assiste: ut hanc famulam tuam, liberatam egritudine et sanitati donatam, dextera tua erigas, uirtute confirmes, potestate tuearis

---

27 Soll wohl «Saluam fac ancillam» heißen wie S. 59 Z. 3, obwohl auch in 1550 Saluum steht; **36** tue gratiam egris 1550, 1609; facturam tuam 1550, 1609; **37**–**2** (S. 61) die verschiedene Formulierung in 1609 siehe S. 59 f., Variantenapparat.

crucis bene + dicas, atque ecclesiae tuae et sanctis altaribus eam fideliter restituas. Per Christum Dominum nostrum. *R.* Amen.
Aspergat eam aqua benedicta.

[89]) 1494: f. 52v—53v; 1550: f. 74r—75r; 1609: S. 51—53.

ecclesie tue, sanctisque altaribus tuis cum omni desiderata salute restituas. Per Christum.

Tunc apprehensa manu eius dextra introducat eam intra postes ecclesie et dicat:

*A*ufer a nobis, Domine, cunctas iniquitates nostras et peccata: ut mereamur puris mentibus introire ad sancta sanctorum.
V. Benedicat tibi Dominus ex Syon. Et uideas bona Hierusalem omnibus diebus uite tue.
V Et uideas filios filiorum tuorum. Pacem super Israhel.
V. Dominus custodiat introitum tuum et exitum tuum. Ex hoc nunc et usque in seculum.
V. Domine exaudi orationem meam. Et clamor meus at te ueniat.

Oratio.

*O*mnipotens sempiterne Deus, maiestatem tuam suppliciter exora-
f. 53r mus, ut sicut unigenitus tuus Fi // lius, cum carnis nostre substancia in templo est presentatus, ita istam famulam tuam N. facias purificatis mentibus tibi presentari. Per eundem.

Deinde aqua benedicta aspergetur et dicat:

Aqua benedicta deleat tibi tua delicta. Vade in pace. Pax tecum.[90])

---

18 *aspergatur* 1550.

Sin autem sit introductio mulieris in ecclesiam, omissa praecedenti oratione, (Domine sancte Pater, S. 59) *dicantur sequentia.* b) Die Aufsegnung in der Kirche 1609.

*O*remus. *Oratio.*

*O*mnipotens sempiterne Deus, qui per beatae Virginis partum, fidelium parientium dolorem in gaudium convertisti: concede propitius, ut haec famula tua, quae te faecunditatis suae auctorem et servatorem laeta cognovit, eiusdem B. Mariae meritis et intercessione, ad aeternae beatitudinis gaudia, una cum prole sua, peruenire mereatur. Per Christum Dominum nostrum. Amen.

Iam apprehensa muliere, introducat eam in ecclesiam, dicens: Ingredere in domum Domini, et adora Filium S. Mariae Virginis, qui tibi tribuat faecunditatem et plebem.

Et procedentes ad altare proximum, sacerdos ibi in medio, versus ipsum altare consistens, muliere interim ad latus genuflexa, dicat:

V. Domine exaudi orationem meam.
R. Et clamor meus at te veniat.
V. Dominus vobiscum. *R.* Et cum spiritu tuo.

*O*remus *Oratio.*

*O*mnipotens sempiterne Deus, maiestatem tuam supplices exoramus, ut sicut unigenitus Filius tuus, cum nostrae carnis substantia in templo est praesentatus, ita hanc famulam tuam facias purificata tibi mente praesentari. Per eundem Christum Dominum nostrum. Amen.

Deinde aspergat eam aqua benedicta 1609.

[90]) Der Ritus der Aufsegnung in der Kirche ist in den zum Vergleich herangezogenen Ritualien überall verschieden. Nach dem Konstanzer Rituale (1482) spricht der Priester das Gebet: Aufer domine . . gleich zu Beginn «ante ecclesiam». Die Einführung in die Kirche erfolgt erst am Schluß. Dabei betet er Ps 120, 8 und besprengt die Wöchnerin mit Weihwasser. Vgl. A. Dold, a. a. O. S. 48 f.

Auch nach dem Rituale von Aquileja (1495) erfolgt der Eintritt in die

Drittes Kapitel.

Die Taufe in den Brixner Synodalstatuten.

Im folgenden beschränken wir uns lediglich auf die Bestimmungen der Brixner Synoden, soweit sie die Spendung der Taufe betreffen. Um aber die Bedeutung dieser Synoden in das rechte Licht zu rücken, halten wir es für angezeigt, sie in die Kirchengeschichte der damaligen Zeit einzubetten, da wir nur so die wahre Bedeutung der Diözesansynoden verstehen können, die uns einen tiefen Einblick in das Leben der Kirche und in die religiös-sittlichen Zustände der Zeit gewähren. Weil Diözesansynoden nur der Widerhall und die regional- und lokalgefärbte Durchführung der von oben erlassenen Beschlüsse sind, zeichnen wir vorerst in kurzen Strichen ein Bild von der Reformtätigkeit der römischen Kirche im XIII. Jahrhundert.

§ 1.

General- und Provinzialkonzilien des XIII. Jahrhunderts.

Um dem drohenden Sturm der Verderbnis in Klerus und Volk zu steuern, um die Wunden zu heilen, die der Investiturstreit der Kirche geschlagen, um die kirchlichen Zustände zu bessern, die allgemach im argen lagen, berief Papst Innozenz III. i. J. 1215 ein allgemeines Konzil nach Rom ein, das

4. Laterankonzil.

Unter den erschienen 412 Bischöfen befand sich auch der Salzburger Erzbischof Eberhard von Truchsen, der bis 1200 Bi-

---

Kirche erst am Schluß, nachdem der Priester vorher über die Wöchnerin noch folgendes Gebet gesprochen hat: Sancta Maria et omnes sancti Dei intercedere dignentur pro remissione omnium peccatorum tuorum, ut post hanc uitam merearis introduci in aulam celestem. Per Dominum. Dann folgt die Besprengung mit Weihwasser und die Einführung in die Kirche: Ingredere etc.

Die Agende von Salzburg (1575) enthält im «Ordo quando mulier post partum primo ecclesiam ingreditur» (S. 277 ff.) einen zweifachen Ritus. Charakteristisch ist, daß nach der Einführung in die Kirche am Altare ein Abschnitt aus dem Evangelium über die Wöchnerin verlesen wird: Joh, 1, 1; oder Lc. 1, 26; oder Mt. 2, 1 oder Lc. 2, 22 ff. Am Schlusse reicht er der Wöchnerin das Buch zum Kusse.

Das «Sacerdotale Castellani's» (1588): Ordo quando mulier post partum primo ecclesiam ingreditur, expletis diebus sue purificationis bringt den Charakter des Reinigungsopfers stark zur Geltung. Dabei geschieht auch der brennenden Kerze, die die Wöchnerin in der Hand hält, und eines Opfers an den Priester Erwähnung.

Das «Rituale Sacramentorum Romanum» (1584): Benedictio mulieris, cum primum post partum actura gratias Deo venit ad ecclesiam, quod vulgo dicitur, intrare in sancta, enthält am Schlusse folgende Rubrik: *Et ipsa surgens offerat aliquid sacerdoti et det ei candelam accensam et osculetur eius manum; et, si est hora missarum, audiat missam.*

schof von Brixen gewesen war. Das Konzil gab den Anstoß zu einer durchgreifenden Reformtätigkeit in der römischen Kirche. Viele der Beschlüsse, die in 70 Kapitel zusammengefaßt sind, finden wir in den deutschen Konzilien und in den Salzburger Provinzial-, sowie in den Brixner Diözesansynoden wieder.

So hielt Erzbischof Eberhard II. v. Salzburg dortselbst 1216 und 1219 eine *Provinzialsynode* ab, auf der die Beschlüsse des Lateranense IV. betreffs Unterstützung der Kreuzzüge ins Heilige Land promulgiert und so für die Salzburger Kirchenprovinz als verpflichtend erklärt wurden. Brixen, das zur Salzburger Kirchenprovinz gehörte, war aber weder 1216, noch 1219 vertreten.[1])

Von großer Bedeutung für die Durchführung der Verordnungen des Lateranense IV. zwecks Verbesserung der Kirchenzucht in der Salzburger Kirchenprovinz war dann das Salzburger *Provinzialkonzil in Wien,* das damals zu Salzburg gehörte, vom Jahre 1267. Es tagte unter dem Vorsitz des päpstlichen Legaten Guido, Kardinalpriesters von St. Laurentius in Lucina. An demselben nahm auch der Brixner Bischof Bruno teil.[2]) Die Statuten dieses Konzils sind fast wörtlich im Codex Brixinensis s. XV. (f. 1r—4r) wiedergegeben.

Für die kirchliche Reform der Folgezeit besonders bedeutungsvoll wurde dann das

2. Konzil von Lyon,

das unter Papst Gregor X. i. J. 1274 stattfand. Daran beteiligten sich über 500 Bischöfe aus allen Ländern der Christenheit und bei 1000 Prälaten und Aebte. Unter den Erschienenen finden wir wieder Bischof Bruno von Brixen. Er zählte zu jenen deutschen Bischöfen, die dort die kaiserlichen Privilegien für die römische Kirche untersucht und verlesen haben.

Noch im gleichen Jahre berief der eifrige Erzbischof Friedrich II. nach Salzburg eine *Provinzialsynode* ein, die sich mit der Annahme und Promulgierung der Konstitutionen des Lyonerkonzils befaßte. Auch Bischof Bruno nahm an der Synode teil.[3]) Im Jahre 1281 berief Erzbischof Friedrich II. seine Suffraganbischöfe neuerdings zu einer Provinzialsynode nach Salzburg, bei der wir auch wieder den Brixner Bischof Bruno finden. Die dabei erlassenen Statuten bilden eine Ergänzung zu denen von 1274.[4])

Zwecks Durchführung der auf den vorhin erwähnten General- und Provinzialsynoden erlassenen Anordnungen beriefen die Brixner Bischöfe *Diözesansynoden* ein.

---

[1]) Dalham, Conc. Salisb. 94—97;
[2]) Dalham, a. a. O. 105—112;
[3]) Dalham, a. a. O. 117—125;
[4]) Dalham, a. a. O. 125—130.

§ 2.

Brixner Diözesansynoden.

Die erste geschichtlich verbürgte Brixner Synode ist die aus der Geschichte unrühmlich bekannte

Aftersynode von 1080,

die in jene unselige Zeit hinaufreicht, in der Papst Gregor VII. gegen König Heinrich IV. im Kampfe lag. Sie wurde am 25. Juni 1080 in der St. Johanneskirche in Brixen unter Bischof Altwin (1049—1091), im Beisein des von der Kirche gebannten Königs Heinrich IV. und von ca. 30, zumeist lombardischen Bischöfen abgehalten. Die «käuflichen und höfischen Bischöfe» setzten den rechtmäßigen Papst Gregor VII. ab und wählten an seiner statt den ebenfalls gebannten Erzbischof Wibert von Ravenna zum Gegenpapst, der sogleich die Huldigung des Königs und der Bischöfe entgegennahm. Für diesen Dienst belehnte Kaiser Heinrich IV. seinen ihm ergebenen Bischof Altwin am 4. 9. 1091 mit der Grafschaft Pustertal.[5])

Die *erste Diözesansynode* im eigentlichen Sinne des Wortes fällt in das Jahr 1186 und wurde von Bischof *Heinrich III.* von Berchtesgaden (1196—1200) abgehalten. Da sich die Synode nur mit der Ueberlassung des Zehnten aus verschiedenen Brixner Besitzungen an das Stift Polling in Oberbayern befaßt, so behandeln wir sie nicht näher.[6])

Diözesansynoden unter Bischof Bruno (1250—1288).

1. Synode 1278, 1. XII.

Diese Synode ist für unsere Zwecke von keiner Bedeutung. Es kamen auf ihr bloß Klagen der Geistlichkeit über die großen Geldforderungen des Bischofs zur Sprache. Wie anderwärts, so versuchte auch in Tirol der niedere Adel kirchliche Besitzungen sich anzueignen. Bischof Bruno begegnete diesen Bestrebungen, wie wir bereits gehört haben, mit starkem Arm. Wen wollte Wunder nehmen, daß in diesen fortwährenden Fehden die Kasse des Bischofs leer wurde. Aber Bischof Bruno versprach Abhilfe und erklärte, er wolle nur mehr in den dringendsten Fällen die regelmäßigen Abgaben (Kathedratikum) überschreiten.

2. Synode 1287.

Verschiedene Verordnungen dieser Synode weisen auf die Provinzialsynoden von 1274 u. 1281 hin, sowie auf die *Würzburger* Nationalsynode für die deutschen Bischöfe, die 1287 unter dem Vorsitz des päpstlichen Legaten Johannes Bucamatius, Kardinals und Bischofs zu Frascati, in Gegenwart des Königs Ru-

---

[5]) Vgl. Sinnacher, Beyträge etc. II. 5 ff.
[6]) Tinkhauser, Studien und Skizzen zur Geschichte der Kirche von Säben und Brixen, in Kath. Blätter aus Tirol, Nr. 25, Jhrg. 1853.

dolph stattfand und an der auch Bischof Bruno teilnahm. Mithin fällt die Synode erst in die letzte Tätigkeit des Bischofs Bruno, der 1288 starb. Die Statuten finden wir in dem schon erwähnten Codex Brixinensis, f. 4r—5r. Es ist die erste eigentliche Reformsynode, die sich mit der Hebung des religiösen Lebens des Volkes, mit der geistlichen Disziplin und mit dem Verhältnis zwischen Klerus und Laien befaßt. Die Synode enthält 20 Kapitel. Für unsere Belange ist nur Cap. 15 von irgendwelcher Bedeutung. Darin wird u. a. den Seelsorgern zur Pflicht gemacht, die heiligen Gefäße reinlich zu erhalten.[7]) Sind darunter in erster Linie auch Meßgeräte gemeint, so haben wir unter «vasa» sicherlich auch die Gefäße zur Aufbewahrung des hl. Chrisams und des Katechumenenöles zu verstehen.[8])

Diözesansynode unter Bischof Landulf (1295—1301?).

Die Synode fand ca. 1296 statt. In 34 Kapiteln werden die wenig beachteten Satzungen der 2. Synode unter Bischof Bruno neuerdings eingeschärft und durch weitere ergänzt. Die Statuten enthalten Vorschriften bezüglich des Lebenswandels der Kleriker, des Betens der kirchlichen Tagzeiten, der Besetzung von Pfründen und Aemtern. Sie regeln die Seelsorge, erlassen Strafen gegen Simonie und Wucher, schärfen das Gebot der jährlichen Beichte und österlichen Kommunion (Lateran. IV. cap. 21) ein usw.

Für unsere Zwecke sind Cap. 3, 9 und 29 von Bedeutung.

Cap. 3 besagt, daß es verboten sei, für die *Spendung der Sakramente,* für kirchliche Segnungen usw. einen Lohn oder Gegendienst zu verlangen. Wo es aber bisher Brauch gewesen sei, den Priestern bei dieser Gelegenheit etwas zu geben, da soll dieser löbliche Brauch auch fernerhin bestehen bleiben und von den Gläubigen ohne Weigerung eingehalten werden.[9])

Cap. 9 enthält eine interessante Bestimmung hinsichtlich der Zahl der *Taufpaten.* Zur Gevatterschaft dürfen nicht mehr als *drei* Personen zugelassen werden.[10])

In Cap. 29 wird gegen einschleichende Neuerungen und willkürliche Abänderungen in der *Liturgie* die andächtige Verrichtung der geistlichen Funktionen nach dem vorgeschriebenen Ritus angeordnet, indem alle Priester, höheren und niederen Ranges, sich genau an die bisher in Uebung gewesenen Gebräu-

---

[7]) «Item vasa et utensilia scilicet corporalia et calices etc. munda sint.» Cap. 15; Vgl. Conc. Lateran. IV. cap. 44; Lugdun. II. cap. 22; Conc. Salisb. a. 1281, cap. I.

[8]) Vgl. Tinkhauser, a. a. O. 1853, 599—608.

[9]) «Districtius prohibemus, ne pro *sacramentis conferendis* aliqua interponatur *conditio* sive *pactum;* — si vero sit consuetudo, ut pro labore suo aliquid sacerdotes inde recipiant et laici id impendere contradicant, compellendi sunt per poenam ab episcopo statuendam.» Cap. 3; Vgl. Conc. Lateran. IV. Cap. 66.

[10]) «Item ad compatrinitatem non plus quam tres personae recipiantur.» Cap. 9.

che und Riten bei den kirchlichen Funktionen zu halten haben.[11]) Wie aus den bisherigen Ausführungen zur Genüge erhellt, haben wir darunter den *fränkisch-römischen Ritus* zu verstehen, der im karolingischen Zeitalter zur Entwicklung gelangte und sich nicht nur auf das Frankenreich und die aus seinem Zusammenbruch hervorgegangene mittelalterliche Staatenwelt Mitteleuropas ausdehnte, sondern selbst in Rom sich durchgesetzt hat.[12]) Die Statuten dieser Synode finden sich ebenfalls im Codex Brixinensis, f. 5r—7v.[13])

Diözesansynode unter Bischof Johann von Schlackenwert (1306—1322).

Diese Synode, die 1318 abgehalten wurde, enthält 46 Kapitel. Sie beinhalten zum Großteil eine Wiederholung oder nähere Bestimmung von bereits früher erlassenen Anordnungen. Anderseits ist aber gerade diese Synode von großem *liturgiegeschichtlichen* Interesse. Eine Reihe von Kapiteln betreffen die feierliche Begehung bestimmter Feste, die Feier der hl. Messe, die priesterlichen Gewänder, die Altarbekleidung, die wöchentliche Erneuerung und Aufbewahrung der Hl. Hostien in der über dem Hauptaltar hängenden Pyxis usw.

Direkt Bezug auf die Spendung der *hl. Taufe* haben bloß Cap. 5 und 16.

In Cap. 5 wird den Seelsorgern die würdige und sichere Aufbewahrung des Allerheiligsten und des *Chrisams* zur Pflicht gemacht. Tabernakel oder Sakramentshäuschen, wo das hl. Chrisam zusammen mit der hlst. Eucharistie aufbewahrt wurde, mußte durch ein Schloß gesichert sein, damit sich nicht eine verwegene Hand daran vergreifen könne. Pflichtversäumnis wurde mit 3 Monaten Suspension bestraft. Noch schärfere Strafen wurden verhängt, falls aus Fahrlässigkeit des Seelsorgers ein Frevel verübt wurde.[14]) Aus dieser Bestimmung ersieht man, welche Hochachtung das Mittelalter gegen das hl. Chrisam hegte, daß es in Verbindung mit dem Allerheiligsten genannt wird und, wie wir noch sehen werden, auch mit dem Allerheiligsten, wenn auch an ge-

---

[11]) «Item statuimus et praecipimus, quod omnes tam praelati quam alii nostrae civitatis (Brixinensis, Anm. d. V.) et dioecesis in celebrandis divinis officiis in suis ecclesiis debeant servare modum et formam et consuetudinem, quae servare et per tempora retro acta servata est in celebratione divinorum officiorum. Cap. 29. Beziehen sich diese Bestimmungen in erster Linie auch auf die Feier des Gottesdienstes, so dürfen wir sie wohl füglich auch auf die Sakramentenspendung ausdehnen.

[12]) Vgl. A. Baumstark, Vom geschichtlichen Werden der Liturgie, in Ecclesia Orans, Bd. X, 1923, S. 56.

[13]) Tinkhauser, a. a. O. 1853, 621—627.

[14]) «Statuimus etiam, ut in cunctis ecclesiis *crisma* et eucharistia sub fideli custodia, clavibus adhibitis, conservetur, ne possit ad illa temeraria manus extendi ad aliqua horribilia et nefaria exercenda. Si vero hys, ad quem spectat custodia, eam incaute reliquerit, tribus mensibus ex officio suspendatur, et si per eius incuriam aliquid nefandum contingerit, inde graviori subiaceat ulcioni.» Cap. 5. Vgl. Conc. Lateran. IV. Cap. 20.

trennter Stelle, im Tabernakel oder im Sakramentshäuschen aufbewahrt wurde.

Cap. 16 besagt: Der taufende Priester muß während des dreimaligen Eintauchens (ter immergendo) deutlich die Taufformel sprechen: Ich taufe dich N. im Namen des Vaters, des Sohnes und des Hl. Geistes. Falls nur getrübtes Wasser vorhanden ist, darf deswegen die Taufe nicht verschoben werden. Endlich ist jeder Priester verpflichtet, beim sonntäglichen Gottesdienst jedesmal die Taufformel den Gläubigen einzuprägen, damit sie dieselbe im Notfalle wissen.[15]) Diese ganze Stelle ist bedeutungsvoll: sie lehrt die Taufformel; sie ist das älteste, offizielle Zeugnis für die *Immersionstaufe* in der Brixner Diözese, die wir im XIV. Jahrh. noch allgemein treffen. Thomas von Aquin bezeichnet die Untertauchung bei der Taufe als «usus communis»; gibt damit aber zu erkennen, daß daneben auch noch eine andere Taufform, wenn auch in beschränktem Maße, üblich war.[16]) Weiters finden wir darin einen Hinweis, daß die Kirche von jeher auf eine möglichst baldige Spendung der Taufe gedrängt hat; endlich wird aus der Bestimmung, daß die Priester jeden Sonntag den Gläubigen die Taufformel einprägen müssen, die Notwendigkeit des Empfanges der Taufe stark betont. Die Taufformel ist jedenfalls in der Muttersprache dem Volke gelehrt worden. Die Statuten finden sich im Codex Brixinensis, f. 7v—11r.[17])

Diözesansynode unter Bischof Bertold von Bückelsburg (1418—1428).

Genau 100 Jahre verstrichen seit der letzten Diözesansynode. Neue Gegner erstanden dem katholischen Glauben und der kirchlichen Ordnung im Irrlehrer Johannes Hus (1369—1415) und seinen Glaubensbrüdern. Zur Festigung des gefährdeten Glaubens und zur Wiederherstellung der gelockerten Kirchenzucht wurden die allgemeinen Kirchenversammlungen von *Konstanz* (1414—1418) und *Basel* (1431—1449) einberufen. Zwecks Durchführung der Konstanzer-Reformdekrete hielt Erzbischof Eberhard III. von Salzburg 1418 eine Provinzialsynode ab,[18]) auf der u. a. bestimmt wurde, daß in den einzelnen Suffraganbistümern alljährlich eine Diözesansynode in der Dauer von drei Tagen einberufen werde.[19]) So tagte in Brixen vom 7.—10. Mai *1419* eine Diözesansynode. Auf der Tagesordnung stand die Verkündigung der Beschlüsse des Salzburger Provinzialkonzils,

---

[15]) «In baptisando puero hec verba expresse proferantur: Ego baptizo te N. in nomine Patris, et Filii, et Spiritus sancti, ter inmergendo; nec propter aquam turbidam differatur baptismus. Et quilibet sacerdos celebrans singulis diebus dominicis eandem formam verborum doceat laycos, ut eam sciant, si supervenerit necessitas.» Cap. 16.

[16]) S. Th. 3, q. 66, a. 7.

[17]) vgl. Tinkhauser, a a. O. 1853, Nr. 27 u. 28.

[18]) Dalham, a. a. O. 167—189.

[19]) Hübner, Die salzburgischen Provinzialsynoden bis zum Ende des XV. Jahrh. (Deutsche Geschichtsblätter X, 224—227).

sowie die Einschärfung früher erlassener Diözesanstatuten, nebst Promulgierung neuer Statuten, von denen für unsere Belange bloß *zwei* von Wichtigkeit sind.

Das erste Statut verbietet den Laien die Sakramentenspendung und Vornahme von Begräbnissen, wie diese sich solche Befugnisse im Gebirge widerrechtlich angeeignet haben und erklärt ausdrücklich, daß nur *Priester und Diakone zur Spendung der Taufe* berechtigt seien.[20])

Das andere für uns in Betracht kommende Statut betrifft die *Aufbewahrung der hl. Oele* und die *Abholung des Chrisams* beim Domkustos durch einen Kleriker. Darunter haben wir wohl in erster Linie Kleriker mit niederen Weihen zu verstehen, die bei einem Pfarrer z. B. Kantordienste leisteten und gleichzeitig praktische Ausbildung für das Priestertum erhielten.[21]) Des öfteren werden wohl auch Priester in untergeordneter Stellung das hl. Chrisam vom Kustos der Brixner Domkirche in Empfang genommen haben, wie dies auch heute noch nicht selten vorkommt, daß ein Priester für das ganze Dekanat die hl. Oele abholt. Für gewöhnlich ist dies aber Sache verläßlicher Laien, die es als eine große Ehre betrachten, die hl. Oele am Gründonnerstag holen zu dürfen. Die dabei verwendeten Kästchen und Oelgefäße haben z. T. ein hohes Alter.

Die Statuten dieser Synode sind enthalten im Codex Oenipontanus 68, f. 96 ff.[22])

Diözesansynode unter Bischof Georg v. Stubai (1437—1443).

Vorausging das von 1431 an tagende Basler Konzil und die etwa 1437 abgehaltene Salzburger Metropolitansynode, auf die c. 13 der Brixner Synode, die Bischof Georg auf den 27. Mai *1438* einberief, Bezug nimmt.[23]) Dalham tut dieser Provinzialsynode keine Erwähnung. Auf der Brixner Synode, die sich auch auf die Seite des Basler Konzils stellte, wurden im Sinne der Basler und Salzburger Abmachungen 40 Dekrete unter Androhung der strengsten kirchlichen Strafen erlassen. Uns interessieren nur jene Bestimmungen, die mit der Spendung des Taufsakramentes zusammenhängen.

C. 7 schärft neuerdings den Kirchenvorstehern die *sichere* und *reinliche Aufbewahrung* der Eucharistie und der übrigen Sa-

[20]) «Sacramentum eucharistiae et *baptismi* nisi per *sacerdotes et diaconos* conferatur. Sepulturas a laicis fieri, sicut in montanis saepius factum est, firmiter prohibemus, districtius etiam inhibentes, ne ab eis *ecclesiastica sacramenta* aliqua conditione vel pacto conferantur, salvis honestis ecclesiarum consuetudinibus hactenus observatis» (Vgl. Synode von 1296, Cap. 3).

[21]) «*Eucharistia, oleum sanctum et chrisma* sub fideli custodia habeantur. (Vgl. Syn. 1318, Cap. 5) Chrisma etiam ab *ecclesia nostra,* et non ab alia, recipiatur per dominum custodem eiusdem ecclesiae cuilibet vestrum assignandum; pro quo *clerici* dumtaxat mittantur.

[22]) Bickel, Synodi Brixinenses saeculi XV. 2 ff.

[23]) Hübner, Die Brixner Diözesansynoden bis zur Reformation (Deutsche Geschichtsblätter XV, S. 92).

kramente und heiligen Gefäße ein. Die «kirchlichen Sakramente» müssen unter sorgfältigem Verschluß aufbewahrt werden. Darunter haben wir wohl auch den *Taufbrunnen* zu verstehen, der verschlossen sein muß. Zuwiderhandelnde haben strenge Strafen zu gewärtigen.[24])

C. 25 gibt Weisungen über die Feier des Gottesdienstes während eines *Interdiktes*. Erlaubt sind nur die *Taufe*, Beichte, Wegzehrung, das kirchliche Begräbnis würdiger Geistlicher, einmalige Predigt in der Woche und eine tägliche hl. Messe, ohne Glockengeläute, sowie bei verschlossenen Türen mit Ausnahme von Weihnachten, Ostern, Pfingsten und Maria Empfängnis.[25])

Derselbe C. 25 bestimmt auch, daß die *Wöchnerinnen* z. Z. eines Interdiktes nicht feierlich *aufgesegnet* werden dürfen.[26]) Dabei wird das Wort «*inthronizare*» gebraucht, welchen Ausdruck wir sonst nirgends fanden, der aber sehr bezeichnend ist. Durch die Geburt wird die Mutter nach der Anschauung vieler im gewissen Sinne levitisch unrein. Erst durch die Aussegnung konnte sie wieder am Gottesdienste teilnehmen, die Sakramente empfangen, wurde also gleichsam in ihre früheren Rechte eingesetzt.

Im C. 12 wird neuerdings die ***kostenlose Sakramentenspendung*** betont, unbeschadet gegenteiliger Ortsgewohnheiten, deren Einhaltung den Gläubigen anempfohlen, ja zur Pflicht gemacht wird.[27])

C. 9 endlich trifft die Bestimmung, daß zur Förderung des wahren Glaubens und des religiösen Lebens im Volke die Prediger an Sonn- und Feiertagen die *Gebetsformulare* des *Vaterunsers*, des *Ave Marias* und des *Apostolischen Symbols*, sowie die *Zehn Gebote Gottes* in der Muttersprache oder vorher in der gewöhnlichen *Umgangssprache* des Volkes laut und deutlich beten sollen, damit sie das Volk lernt. Ferner bestimmt die Synode, daß diese Gebete in die Missalien (als Anhang) oder in andere hiefür geeignete Bücher eingetragen werden, damit deren

---

[24]) «De custodia eucharistiae et sacramentorum. Subsequentibus omnibus ecclesiarum rectoribus.. praecipimus, ut circa custodiam sacrosanctae eucharistiae, conservationem reliquorum *sacramentorum*, et sacrorum *vasorum*.... exactam diligentiam adhibeant.... universis custodibus, sacristis et vobis praedictis districte praecipimus, quatenus... vasa praedicta munda et nitida, et praecipue *ecclesiastica sacramenta* sub clausura et fida custodia conservare curetis. Si quis vero in transgressione huiusmodi statuti culpabilis fuerit, usque ad condignam satisfactionem eumdem ab officio creditae dispensationis suspendimus, donec a nobis absolutionis beneficium meruerit obtinere.» C. 7.

[25]) *De interdicto observando:* (...interdicti tempore)... tam sani, quam infirmi sunt ad remedium poenitentiae admittendi, nisi fuerint interdicti, vel excommunicati...: quibus tantum viaticum et *baptisma parvulorum* conceduntur etc. C. 25. — Cf. Dalham p. 254 f.

[26]) «Mulieres post partum (tempore interdicti) *non inthronizentur* cum *solemnitate* psalmi et orationum.» C. 25.

[27]) «De simonia, et ne aliquid pro sacramentis et sacramentalibus exigatur. Cf. Dalham, p. 249 und die Brixner Synoden von 1296, C. 3 und 1419, C. 20.

Kenntnis späteren Geschlechtern vermittelt werde.[28]) So finden wir genannte Formulare auch im Anhang der Synodalbestimmungen im Cod. Oenip. 68. Unseres Wissens ist das der älteste Wortlaut dieser Formulare in der Muttersprache, der sich in den Brixner Synoden findet und ist bis jetzt *nicht* veröffentlicht worden. Darum glauben wir, sie füglich im Wortlaut anführen zu dürfen. Das umsomehr, weil diese Formulare bei der «cathechisatio», bzw. «Ermahnung an die Paten» in Verwendung

---

[28]) «De Dominica oratione et symbolo apostolorum et decem praeceptis diebus dominicis publicandis:... statuimus et ordinamus ac singulis ecclesiarum rectoribus, plebanis et vicariis stricte praecipiendo mandamus, quatenus in singulis sermonibus suis ad populum faciendis dictam orationem dominicam cum angelica salutatione et symbolo apostolorum ac dicta decem praecepta in *materna aut vulgari lingua* inantea intelligibiliter publicare studeant et faciant ab aliis publicare, inducendo populum, ut se in suis praeceptis et orationibus ecclesiae studeant conformari universali; etiam hujusmodi orationes adnotari faciendo in libris missalium aut aliis ad hoc congruentibus, ut earum notitia etiam ad posteros transfundatur.» C. 9. — Der Visitator frägt noch 1577 den Pfarrer von Brixen, ob er dieser Verpflichtung gewissenhaft nachkomme, was er im allgemeinen bejahte VP[77] 12.

Es folgen nun die obengenannten *Formulare* aus dem Cod. Oenip. 68, f. 117r—118r.

Pater noster.

Vater vnß, der du pist in den hymmeln. geheligt werd dein nam, zukom dey reich, dein wille werde als in hymel vnd in erde. vnß tägeleich prot gib vns heut, vnd vergib vnß schuld, als vnd wir vergeben, vnsern schuldigern, vnd nicht einlaytt vns in versuchung, sunder erlös vns von übel. Amen.

Aue Maria.

Bis gegrüsset Maria, vol genaden, der herr ist mit Dir, du pist gesegent vnder den weiben, vnd gesegent ist dy frucht deines leibes Jesus Christus Amen.

(Hier haben wir noch das Ave Maria in seiner ursprünglichen Form als Lobgebet. Im XIII. Jahrh. schloß es noch allgemein — in der Brixner Diözese noch im XV. Jahrh. — mit den Worten: et benedictus fructus ventris tui. Der Zusatz: Jesus Christus [seltener Jesus allein]. Amen läßt sich erst gegen Ende des XIV. Jahrh. nachweisen; allgemeiner wurde er erst seit dem XVI. Jahrh. Das Bittgebet: Sancta Maria wurde seit dem XVI. Jahrh. allgemein üblich, obwohl wir in den Statuten der Synode von 1528 noch obige Form des Ave Maria finden. Vgl. Eisenhofer, a. a. O. I. 176 ff.; Brinktrine, Das Römische Brevier, S. 70.)

Credo in Deum.

Ich gelaub in got vater almechtigen, schepher hymls vnd der erden, vnd in Jesum Christum, seyn ainigen son, vnßn herrn, der emphangen von dem hayligen gaist, geborn auß Marian der iuckhfruven, gemartert vnder Poncio Pylato, gecreuciget, gestorben, vnd pegraben, abgeuarn ist zu den hellen, an dem dritten tag urstanden ist von dem tod, aufgeuarn ist zu den himeln, sizt zu der gerechten hant gots, des almechtigen, von dannen er chünftig ist ze richten lebendig vnd tod. Ich gelaub in den heiligen geist, in dy heilige sammenung (?) der christenhait, gemainschafft der heiligen, ablas der sund vrstend des leibs, vnd das ewige leben Amen.

Decem precepta.

Du solt in ainen got gelaube, vnd solt den namen gots nicht vppikleich (mh) nennen. Du solt sey feyrrtag heiligen, hab in ern vater vnd muter, du solt nymat toten, du solt nicht stelen, vnd nicht eepruchtig oder vnkeusch sey, du solt nicht falßer zeug sey, du solt nymandes hausfrauv begern, du solt auch nicht fremdes gutt begern.

standen. Wir finden zwar erst im «Sacerdotale Brixinense» von 1609 die Rubrik, daß diese Gebete auch in der Muttersprache gebetet werden dürfen, glauben aber annehmen zu dürfen, daß es schon früher geschehen ist.

Diözesansynode unter Bischof Johannes V. Röttel (1444—1450).

Bischof Johannes V. Röttel berief auf den 19. April *1449* nach Brixen eine Synode ein, deren Beschlüsse in 45 Dekrete zusammengefaßt sind und größtenteils eine Ergänzung und Wiederholung der Satzungen seiner Vorgänger sind.

Für unsere Zwecke enthalten die Statuten keine direkte Weiterführung, sondern bieten lediglich eine Wiederholung der bereits auf der Synode von 1438 erlassenen Dekrete 7 [14] (Aufbewahrung der Eucharistie und des Taufwassers), 9 [13] (Verlesung der Gebetsformeln in der Muttersprache), 12 [15] (Kostenlose Sakramentenspendung) und 25 [27] (Taufe und Aussegnung während eines Interdiktes). In C. 44 wird den Seelsorgspriestern das eifrige Studium des Tractatus sacramentalis von Auerbach zwecks guter Verwaltung ihres Amtes zur Pflicht gemacht.[29]) Die Statuten sind enthalten im Cod. Oenip. 449, f. 192—199v und im Cod. Oenip. 364, f. 234v—235v[30].)

Diözesansynoden unter Kardinal Nikolaus von Kues (1451—1464).

Kardinal Nikolaus von Kues, wider den Willen des Brixner Domkapitels vom Papst Nikolaus V. zum Bischof von Brixen ernannt, entfaltete in den wenigen Jahren seiner Regierungstätigkeit als Bischof von Brixen einen starken Reformwillen. Nach Wiederherstellung der kirchlichen Einheit präsidierte er als päpstlicher Legat im Februar 1451 der Salzburger Metropolitansynode.[31]) Im Anschlusse daran hielt er vom 5.—7. Februar *1453* in Brixen die

erste Diözesansynode

ab.

Die Synode befaßte sich u. a. mit der Feier der hl. Messe, der Spendung der Sakramente, der Feiertagsheiligung und Fastenordnung und regelte das Wallfahrtswesen. Weiters wurden

---

[29]) «. . . ut singuli curati in dioecesi nostra cautius in sacramentorum administratione . . . agere valeant, omnibus plebanis . . . districte injungimus, ut tractatum sacramentalem seu directorium magistri Johannis *Auerbach,* pro instructione simplicium sacerdotum in cura animarum compositum, . . . habere procurent, quod et saepius . . . nedum ipsi, sed etiam ipsorum divinorum cooperatores attente perlegere curent . . .» C. 44.

[30]) Bickell, a. a. O. 19—31.

[31]) Dalham, a. a. O., 221—225. In der Einleitung zur Synode wird der Cusanus genannt: «. . . vir ea aetate tum literis, tum prudentia clarissimus». Auf dieser Synode erließ der Kardinal im Namen des Papstes ein Dekret «de instaurandis monasteriis.»

die Befugnisse der jährlichen Kapitelversammlungen des Klerus genau umrissen: letztere sollen zur Ueberwachung der Kirchengesetze und Abstellung von Mißbräuchen dienen; ferner sollen dabei die Synodalverordnungen, sowie die Werke des Aquinaten und Johannes Auerbach über Glauben und Sakramente erklärt werden. Aus genannten Werken sollen sich die Geistlichen kurze Auszüge machen.

Bezüglich der *Taufe* finden wir *zwei* Statuten.

Das eine bezieht sich auf den *Ort* der Taufspendung, als welcher *nur die Kirche* in Betracht kommt.[32]) Vielleicht war Kardinal Nikolaus, der dem rebenbepflanzten Moseltale entstammte, über die rauhen Witterungsverhältnisse des Berglandes Tirol doch zu wenig unterrichtet, daß er diese Bestimmung erließ. Sei dem, wie ihm wolle, auf alle Fälle haben seine Nachfolger dieses Statut für die Wintermonate gemildert.

Das andere Statut, das für uns von Interesse ist, betrifft die *Zahl der Taufpaten*. Einen Knaben dürfen höchstens zwei Paten und eine Frau, ein Mädchen höchstens zwei Frauen und ein Mann aus der Taufe heben.[33]) Damit wurde die Verfügung des Bischofs Landulf, daß zur Gevatterschaft nicht mehr als drei Personen zuzulassen sind, näherhin ausgelegt.[34])

Zweite Synode vom 25.—27. November 1455.

Vorausging das Salzburger Metropolitankonzil vom 11. November 1454.[35]) Die Brixner Synode stand bereits im Zeichen des Türkenkrieges: es wurde auf derselben die Kreuzzugsbulle verlesen und die Einhebung des von Kalixtus III. 1455 angeordneten Türkenzehenten vorgeschrieben. Cusanus beschäftigte sich auf der Synode auch mit der Durchführung der Provinzialbeschlüsse von 1451 betreffs der «reformatio monachorum», denn er verhängte auf dieser Synode Bann und Interdikt über die widerspenstige Aebtissin Verena und den Konvent des Nonnenstiftes Sonnenburg, das der Kardinal übrigens auch hinsichtlich der Einkünfte unter seine Gewalt bringen wollte.[36])

Was aus dieser Synode für uns von Bedeutung ist, betrifft die Verordnung, daß in den Stiften Stams, Wilten, Neustift b. Brixen und im Kollegiatstift Innichen im Pustertal, die als liturgische Zentralen der damaligen Zeit anzusehen sind, die *Agenden,*[37]) die noch viel örtliche Färbung aufwiesen, nach

[32]) «Item dicetis, quomodo amplius in *baptismo,* quem *semper* in *ecclesia* facietis. . .»

[33]) «. . . non admittentur in *baptizatione masculi* ad plus nisi duo patrini cum una muliere; et *femellae,* duae mulieres cum uno masculo ad levandum.»

[34]) Cod. Oenip. 636, f. 270—275; Cod. Oenip. 68, f. 149—153.

[35]) Hübner, Nachträgliches über die salzburgischen Provinzialsynoden. Deutsche Geschichtsblätter XIV, 246.

[36]) Jäger, a. a. O. I. 159—161; V. Gasser, Das Benediktinerstift Sonnenburg im Pustertal (Studien und Mitteilungen des Benediktiner- und Zisterzienserordens 1888), 53.

[37]) Darunter sind jene liturgischen Bücher gemeint, die bei der Ausspendung der hl. Sakramente, bei den Benediktionen und anderen kirchlichen Funktionen gebraucht werden.

dem Muster eines von Brixen übersandten Exemplars vereinheitlicht werden sollen.[38]) Dieselbe Verordnung erließ Cusanus auch hinsichtlich der Missalien[39]) und Breviere.[40]) Leider ist es uns trotz eifrigen Forschens und Schreibens nicht gelungen, einer dieser Einheitsagenden auf die Spur zu kommen. Da sie offenbar von keinem künstlerischen Werte waren, hat man sie, wie es auch sonst geschehen ist, wahrscheinlich zu Einbänden verwendet, als 40 Jahre später das erste gedruckte Obsequiale (1494) erschienen war.

Dritte Synode vom 2.—4. Mai 1457.

Sie ist mehr eine vorbereitende Diözesansynode für das auf den 24. Juni 1457 ausgeschriebene Salzburger Provinzialkonzil.[41]) *Seelsorglich* von Wichtigkeit ist der Beschluß, daß jährlich *drei Kapitelversammlungen* einberufen werden, u. zw. für die Geistlichkeit des Eisacktales in Brixen, für die des Pustertales in Innichen und für jene des Inntales im Stifte Wilten. Den Vorsitz auf denselben führt je ein Domherr von Brixen. Denselben oblag auch die Visitation ihres Bezirkes und die Berichterstattung darüber auf der Diözesansynode. Wegen der Türkengefahr wurde die vom Papste 1456 angeordnete und bei jeder hl. Messe zu betende Türkenkollekte verlautbart und Klerus und Volk angehalten, beim täglichen Angelusläuten am Mittag drei Pater noster und Ave Maria zu beten. Für unsere Zwecke hat diese Synode keine Bedeutung.

Diözesansynode unter Bischof Christoph von Schrofenstein (1509—1521).

«Die Synode von *1511* ist ein schönes Zeugnis von der Sorgfalt und dem Eifer dieses Bischofs, Ordnung und gute Zucht in seiner Diözese aufrecht zu erhalten», so leitet Ludwig Rapp die Herausgabe der Statuten dieser Synode ein.[42]) Die 30 Statuten enthalten z. T. Wiederholungen von Verordnungen früherer Synoden, z. T. sind es Neuschöpfungen des Bischofs Christoph, wie er im «Proemium» zu den Synodalbeschlüssen bemerkt. So zitiert er in C. 15 eine Verordnung des Bischofs Georg *Golser* (1464—1488), des unmittelbaren Nachfolgers des Kardinals Nikolaus von Kues; weiters in C. 10 ein Statut seines unmittelbaren Vor-

---

[38]) «Octavo, volumus, quod in tribus monasteriis (Stams, Wilten, Neustift) ac in Intica *agendae ad uniformitatem* redigantur, et curabimus cuilibet loco mittere unam, secundum quam aliae corrigantur.»

[39]) «Quarto, ordinamus, quatenus *omnes libri missales* corrigantur, superioris vallis Oeni in monasterio Stamps, inferioris vallis Oeni et usque Sterzingam in monasterio Wiltensi, vallis Pustrissae ab Olangen usque supra Sterzingam et citra per totum in Novacella, et infra Olangen in Intica, et quod correcti signentur in fine manibus praelatorum.»

[40]) «Nono, volumus, quod *breviaria* post missalia etiam corrigantur in illis locis . . .»

[41]) Hübner, a. a. O. XV. 99.

[42]) L. Rapp, a. a. O. 5.

gängers Bischofs Melchior von *Meckau* (1488—1509). Wenn wir auch von diesen beiden Synoden nicht viel wissen, so müssen wir doch annehmen, daß auf der Synode, die am 15. November 1489 in Brixen tagte, die Herausgabe des Obsequiale, das 1494 im Druck erschien, einer der Hauptverhandlungspunkte gewesen sein muß.

Befaßten sich die bisher erwähnten Synoden nur vereinzelt mit der Spendung der Taufe und dem, was mit ihr in Beziehung steht, so fließen von jetzt ab die Quellen reichlicher. Gerade die Statuten dieser Synode, die vielfach auf jene des Metropolitankonzils von Mühldorf (Salzburg) 1490 zurückgreifen,[43]) enthalten ganz beachtliche Bestimmungen.

C. XVII: *Taufort.*

Taufe und Firmung sollen in der *Regel* nur in der Kirche gespendet werden, wenn es ohne größere Schwierigkeiten geschehen kann, mit Ausnahme der Fürsten- und Königskinder, die zu Hause getauft werden dürfen.[44]) So ist also bereits eine Milderung der Verordnung des Kardinals Nikolaus v. K. eingetreten, der bestimmte, daß die Taufe *immer* in der Kirche gespendet werden müsse (1453). Die Gewährung des Privilegs der Haustaufen für Fürsten- und Königskinder geht auf eine Verordnung Klemens V. v. J. 1311 zurück, derzufolge in nachstehenden Fällen die *Haustaufe* gestattet wird: a) bei Kindern von Fürsten und Königen; b) wenn ein Kind nur mit Gefahr des Lebens zur Kirche gebracht werden kann.[45])

C. 17: *Taufstein.*

Der Taufstein, der das Taufwasser enthält, soll immer geschlossen und reinlich sein. Der Schlüssel hiefür soll, von zahlreichen Ausnahmefällen abgesehen, beim Priester sein.[46])

C. 17: *Taufritus.*

Bei Ausspendung der Sakramente hat man sich an die von Bischof Melchior v. Meckau 1494 herausgegebene *Agende* zu halten, bis eine Neuauflage erscheint.[47]) Der Neudruck des Obsequiale kam aber erst unter Kard. Christoph von Madruzzo ca. 1550 zustande.

---

[43]) Dalham, a. a. O. 244—275.

[44]) «Baptismus et confirmatio extra ecclesiam, quando ad eam commode haberi potest, non conferatur, nisi essent regum vel principum liberi.» (Mühldorf 1490 c. 33.)

[45]) Gröber K., Der Ort der Taufhandlung, in Kath. Blätter aus Tirol, 13 (1855) 769 ff. — Auch das heutige Kirchenrecht räumt den Fürsten das Recht der *Haus*taufe ein; andere haben es nur auf besondere bischöfliche Erlaubnis (CIC can. 776); über Haustaufe und ihre Geschichte in Deutschland s. Kölner Pastoralblatt 1902, 116 ff.

[46]) «Baptisterium semper teneatur clausum et mundum, cuius claues sint apud sacerdotes merito, nisi loci consuetudo, necessitas seu commoditas aliud postulet.» C. 17.

[47]) In *baptismo*, extrema unctione, ac aliis sacramentis administrandis obseruetur *obsequiale* quondam antecessoris nostri, donec nos illud de nouo imprimi faciamus.» C. 17.

C. 17: *Taufpaten.*

Abweichend von den Verfügungen des Bischofs Landulf und des Kard. Nikolaus v. K., die als Höchstausmaß drei Paten erlaubten, schränkte diese Synode die Zahl derselben auf *einen* ein.[48]) Offenbar wollte die Synode durch die Einschränkung der Zahl der «Gevattersleute» denselben ihre Pflichten als Stellvertreter des Vaters, bzw. der Mutter, wie ja die Namen «compater» und «commater» so schön sagen, zum Bewußtsein bringen. Denn vertreten mehrere die Patenstelle am Kinde, so können diese Pflichten, in Abgang der Eltern, leicht vom einen auf den andern geschoben werden, so daß sie zum Schlusse niemand erfüllt.

C. 16: *Aufbewahrung der hl. Oele.*

Auch diese Synode bringt die Verordnung des 4. Laterankonzils bezüglich der sicheren und würdigen Aufbewahrung der hl. Oele, zusammen mit der Hlst. Eucharistie, wieder in Erinnerung. Gilt die Bestimmung, daß davor beständig ein Licht brennen muß, in erster Linie auch der Hlst. Eucharistie, so doch auch dem hl. Chrisam, dem im Mittelalter eine so hohe Verehrung zuteil wurde, daß es «der Priester, vom Küster mit der brennenden Kerze begleitet, von heiliger Stätte zur Taufhandlung abholte.»[49]) Die Schlüssel zum Aufbewahrungsort der hl. Oele müssen in den Händen von Klerikern sein, doch sind dieselben Ausnahmen wie beim Schlüssel zum Taufbrunnen angängig.[50])

C. 18: *Kostenlose Sakramentenspendung.*

Auch diese Bestimmung, von der wir schon mehrmals sprachen, daß nämlich für die Spendung der Sakramente (und für die Begräbnisse) die Geistlichen nichts verlangen dürfen, ausgenommen, was ihnen kraft einer löblichen Gewohnheit gebührt, wurde bei dieser Gelegenheit neuerdings betont.[51])

C. 1: *Verkündigung der Gebetsformeln in der Muttersprache.*

Wurde auf der Synode von 1438 c. 9 angeordnet, daß die Prediger bei *jeder* Predigt dem Volke in der Muttersprache

---

[48]) «Et *unus* tantum pro baptisando seu confirmando recipiatur *compater* siue patruus, vel *commater* siue matrina, et non plures.» C. 17.

[49]) Mainzer Agende von 1555, entnommen: Veit. Taufspendung, 9.

[50]) «Statuimus et ordinamus, ut in cunctis ecclesiis diocesis nostre eucharistia, chrisma et oleum sanctum sub diligenti, firma, honestaque custodia siue clausura fideliter conseruentur, in vasis quoque mundis et nitidis ac lumine continuo ardente. Et quod claues illarum clausurarum apud clericos esse debeant, nisi consuetudo. commoditas seu exigentia locorum aliud postulet seu persuadeat.» C. 16.

[51]) «... prohibemus, ne sacerdotes pro administrandis sacramentis vel pro sepultura fidelium quicquam exigant., nisi quod laudabili consuetudine esset hactenus obseruatum ... sacerdotibus non interdicimus, ut si subditi eorum post sacramentorum administrationem a fidelibus introductam consuetudinem nollent obseruare, quin ad hoc officium nostrum seu vicarii nostri implorando possent iidem subditi licite coartari, et prout ius dictauerit, compelli.» C. 18.

das Vaterunser, Ave Maria und Credo, sowie die zehn Gebote Gottes verkünden sollen, so wird diese Verpflichtung auf *einmal im Monat* eingeschränkt, aber hinsichtlich des Stoffes noch erweitert, indem noch die fünf Sinne, die sieben Hauptsünden, die sieben Sakramente, die neun fremden Sünden, die acht Umstände der Sünden und die sechs leiblichen Werke der Barmherzigkeit hinzukommen.[52]) Wir greifen nur das heraus, was in Beziehung zur Taufspendung steht und geben aus sprachlichen Gründen den Wortlaut der bereits oben angeführten Gebetsformeln nocheinmal wieder.

---

[52]) «Preterea omni mense semel materna vulgarique lingua, alta voce ac intelligibiliter summarie pronuncient Pater noster, Aue Maria et Credo, hoc est Symbolum apostolorum. Unacum decem preceptis, quinque sensibus, septem peccatis mortalibus, septem sacramentis, nouem alienis peccatis, (octo) circumstantiis peccatorum et sex operibus misericordie. Que omnia hic subscripta conspiciuntur.

Oratio dominica.

Vatter vnser der du pist inn hymeln. Gehailiget werd dein nam. Zůkum dein reich. Dein will geschech, als im hymel vnd auff erd. Vnser teglich prot gib vnss heut, vnd vergib vnss vnser schulden, als vnd wir vergeben vnsern schuldigern. Vnd nit einfůr vnss in versůchung. Sunder erlösse vnss von übel. Amen.

Salutatio angelica.

Gegrůsset seiest Maria, vol gnaden, der herr mitt dir, du bist gesegnet vnder den weiben. Vnd gesegnet ist die frucht deins leibs Jesus Christus Amen.

Symbolum apostolorum.

Ich glaub in gott vater allmechtigen, schöpffer hymels vnd der erd. Vnd in Jesum christum seinen ainigen sun vnsern herrn. Der empfangen ist von dem hailigen gaist, geborn auss Maria der jungckfrawen. Gemartert vnder Pontio pylato, gekreutzigt, gestorben vnd begraben. Abfůr zů den hellen, am dritten tag auferstůnd von den todten. Auffůr zů den hymeln, sitzet zů der gerechten gotes vatters des allmechtigen. Von dann er künftig ist zů richten lebendig vnd todt. Ich glaub in den hailigen gaist. Die hailig christenlich kirchen, gemainschaft der hailigen. Ablass der sünden. Vrstend des flaisch. Vnd das ewig leben Amen.

Decem precepta.

1. Du solt allain in ainen got gelauben.
2. Du solt den namen gottes nit eytel nennen.
3. Du solt die feyertag hailigen.
4. Du solt vatter und můtter eren.
5. Du solt nyemandt tödten.
6. Du solt nit stelen.
7. Du solt nit vnkeusch treyben.
8. Du solt nit falsche zeugknuss geben.
9. Du solt nit begeren deins nächsten haussfrawen.
10. Du solt nit begeren deines nächsten gůt.

Septem sacramenta.

Tauff. Weich gaistlicher person. Firmung. Konschafft oder Ee. (Konschaft — alter Ausdruck für Ehe, von Kunn, prosapia. Konmann = Ehemann. Konfrau = Ehefrau, Rapp, a. a. O. 10). Fronleichnam Christi. Hailig ölung. Buss.

Diözesansynode unter Bischof Georg von Oesterreich (1525—1539).

Durch das uns handschriftlich erhaltene Konvokationsschreiben, datiert vom 1. Aug. 1528, berief Bischof Georg nach den unruhigen Zeiten des Bauernaufstandes, getrieben von der «Notwendigkeit, für das Heil der Seelen durch eine Synode Sorge zu tragen» (Konvokationsschreiben) auf den 28. August *1528* in die Kathedrale von Brixen eine Synode ein, deren Statuten mit denen der Synode von 1511 so übereinstimmen, daß man fast den Eindruck gewinnt, als ob die Synode eher eine Formsache gewesen wäre, statt aus einem wirklichen Bedürfnis herauszuwachsen. Aus dem Wortlaut der Synode zu schließen, deren Statuten uns in einem einzigen gedruckten Exemplar erhalten sind, scheinen keine weiteren Vorbereitungen dafür getroffen worden zu sein, zudem die Synode ja auch nur einen Tag währte. Von den 50 Statuten dieser Synode sind bloß fünf neu, alle anderen wurden wörtlich aus der Synode von 1511 herübergenommen. Nur 4 Statuten von 1511 hat man nicht mehr übernommen. Zählt die Synode von 1511 49 Statuten, so diese 50.

Alle in der Synode von 1511 die *Taufspendung* betreffenden Statuten sind mit einer einzigen Ausnahme[53]) wörtlich in 1528 wiedergegeben. Somit haben wir an den Synadalstatuten von 1528 wohl eine Bestätigung derjenigen von 1511, aber keine Weiterführung in der betretenen Bahn.

Diözesansynode unter Bischof Christoph Andreas von Spaur (1600—1613).

Zwecks Durchführung der Beschlüsse des Trientner Konzils (1545—1563) und zur Hebung des religiösen Lebens, das, wie uns die Visitationsprotokolle sagen, darniederlag, berief der von apostolischem Eifer um die Reform von Klerus und Volk beseelte Bischof Christoph Andreas von Spaur auf den 23.—26. September *1603* eine Diözesansynode ein, an der 150 geistliche Personen teilnahmen.

Bedeutung dieser Synode.

Ein zeitgenössischer Biograph des Bischofs, wahrscheinlich Kammermeister Linder, bemerkt zur Synode: «Item weilen in der geistlichkeit vil geprechen erschinen, vnd lange Jar khain Synodus gehalten worden,[54]) Als haben Jr fürstl. Gnaden Anno 1603 mit aller Clerisey, Prelaten, Pfarrern, vnd Benefiziaten ainen statlichen Synodum gehalten, darinnen vil lobliche sachen ventiliert vnd statuiert... eine Neue Agenda vnd alle Khirchen-

---

[53]) Text des C. 17 von 1511 in 1528: Baptismus... extra ecclesiam, quando ad eam accessus (fehlt in 1511) commode haberi potest. 1511, c. 1 [1]; 1511, c. 16 [31]; 1511, c. 17 [32]; 1511, c. 18 [33].

[54]) Die Synoden von 1528, 1565 und 1570 vermochten keine nennenswerte Besserung der kirchlichen Verhältnisse herbeizuführen (Sinnacher VII, 266; 533/40; 568 ff.).

ordnungen auf das Römische reformiert vnd introduciert worden..» Roßbichler bemerkt hiezu: «In Wahrheit, dieser Synodus verdienet es, stattlich genennet zu werden, so *lang Brixen stehet,* ist kein *solcher gehalten* worden. Er übertrifft sicher alle vorgehende und diente allen nachfolgenden zum Muster. Seine Statuten enthalten eine vollkommene und ausführliche Bistumsordnung, die sich auf alle geistliche und kirchliche Gegenstände erstrecket. Zudem ist auch *keiner* dergleichen *so befolget* worden wie dieser.»[55])

Die Synodalstatuten.

Der Synodaltheologe P. Balthasar Hagel S. J. bereitete die Synodalstatuten zur Drucklegung vor, die in Innsbruck 1603 durch Daniel Agricola, den Bruder des Generalvikars erfolgte. Der bischöfliche Biograph des Bischofs Christoph Andreas und dessen 4. Nachfolger auf dem Stuhle des hl. Kassian, Bischof Johannes Platzgummer (1641—1647) sagt von den Statuten: «Dieser in Druck verfaßte Synodus, voller göttlicher Lehr regl Satzungen samt den ganz ansehnlichen Agenda Ordnung oder Directorium divinorum et Administrationis SS. Ecclesiae Sacramentorum wird bis auf heut nit allein in der brixnerischen Diöces sondern sogar auch an andern orten mit überaus großen nuz gebraucht.»[56])

Im Jahre 1604 erschien in deutscher Sprache ein «Extract» der Synodalverordnungen, die jene Statuten und Satzungen enthalten, welche die «Weltliche und Layenspersonen» betreffen.[57])

Einführung des römischen Ritus.

Wie schon oben erwähnt, wurden *Missale* und *Brevier* in den auf die Synode folgenden Jahren nach der römischen Liturgie umgestaltet, welche Maßnahmen vom Papst Klemens VIII. «hoch laudirt und durch Römische Congregationem Rituum approbirt» worden waren.

Denselben Zweck verfolgte der Bischof mit der Erweiterung und Umarbeitung der Agende von 1550, die unter dem Namen «*Sacerdotale Brixinense*» 1609 erschien. Der Verfasser des vortrefflichen Werkes ist größtenteils der Generalvikar und nachmalige Bischof Hieronymus Otto Agricola.[58]) Wie alle nachtridentinischen Ritualien enthält es nicht bloß liturgische Vorschriften, sondern diente zu der damaligen Zeit, da mancher Priester aus Moral- und Pastoraltheologie nur wenige oder gar keine Vorlesungen gehört hatte, und mancher aus Armut sich keine tauglichen Bücher anschaffen konnte, gleichzeitig als sicheres Handbuch. Kein Wunder, wenn es schnell vergriffen war und nach wenigen Jahren wieder aufgelegt werden mußte.[59])

---

[55]) Freiseisen, a. a. O. 16.
[56]) Freiseisen, a. a. O. 16.
[57]) Bischof Christoph Andreas v. Spaur, Extract Geistlicher Statuten vnd Satzungen, Ynßprugg Daniel Baur M. DC. IX.
[58]) Sacerdotale Brixinense, continens Modum Administrandi Sacramenta etc., Oeniponti, Daniel Agricola, M. DC. IX.
[59]) Vgl. Sinnacher, a. a. O. VIII 81.

In der Einleitung zum Sacerdotale gibt Bischof Christoph Andreas die Gründe an, die ihn zur veränderten Neuausgabe des Rituale drängten: einerseits sind die liturgischen Bücher, die seine Vorgänger Kard. Nikol. v. Kues, Kard. Melchior v. Meckau, Bischof Christoph v. Schrofenstein und sein Onkel Kard. Christoph v. Madruzzo herstellen ließen, vergriffen; anderseits wolle er, wie in Messe und Brevier, so auch in der Sakramentenspendung durch das «Sacerdotale» den Diözesanritus an den Ritus der allgemeinen Kirche angleichen.[60]) Daß dies nicht vollständig geschehen ist, haben wir bereits weiter oben nachgewiesen.

Nach diesen Ausführungen über die grundlegende Bedeutung dieser Synode, deren Statuten bis in das XIX. Jahrh. herauf in Geltung waren, wollen wir zum Abschluß dieses Kapitels die ausführlichen Bestimmungen dieser Synode hinsichtlich der *Taufspendung* untersuchen. Vorstehende Ausführungen schienen uns notwendig, um zu zeigen, wie diese Synode am Wendepunkte einer neuen Zeitepoche steht. Als Abschluß gehört diese Synode noch unbedingt in den Rahmen unserer Arbeit hinein, denn erst 1603 wurden die Satzungen des Tridentinums in der Brixner Diözese in die Tat umgesetzt.

Bestimmungen über die Taufe in den Synodalstatuten von 1603.

Die Statuten, die Taufspendung betreffend, finden sich im allgemeinen Kapitel: De sacramentis ecclesiae S. 5—9, sowie im Kapitel: De baptismo S. 10—12. Wir bezeichnen ersteres mit dem Buchstaben *A*, letzteres mit dem Buchstaben *B*.

Spender der Taufe:

Spender der Sakramente ist der Pfarrer und in dessen Vertretung der Kooperator.[61])

Würdige Spendung der Taufe.

Aehnlich wie die Provinzialsynode von Mühldorf (1490, c. 32), die anordnet, daß die Taufe mit größter Ehrfurcht gespendet werde,[62]) wird auch durch diese Synode eine würdige Spendung dieses Sakramentes in seinen drei Teilen (Exorcismus, Catechismus, Baptismus) gefordert,[63]) damit das Volk in Wahr-

---

[60]) «... quia nos, post constitutiones et decreta in synodo dioecesana vobis promulgata, breuiarium quoque et missale Brixinen. ad usum Romanum restituimus, idcirco hoc vnum consequenter desiderari adhuc visum fuit, vt *Rituale* quoque... ad normam ecclesiae vniuersalis, quae in ecclesiis nostris fierent, vniformiter, *ritu* videlicet *Romano*, peragerentur.» (Praefatio zum «Sacerdotale Brixinense.»)

[61]) «Sacramenta baptismi... parochus per se et cooperatores suos propriis dumtaxat subditis administrent, non alienis.» (De parochis et curatis; X).

[62]) Dalham, a. a. O. 258: «Baptismus cum summa reverentia celebretur, maxime in distinctione et prolatione verborum.»

[63]) «Cum *exorcizant* vel *catechizant* infantes cum liniunt, cum *abluunt* .... curent, ut omnia et singula, quae ad rem praesentem pertinent, non obiter, non praecipitanter, sed graviter et reuerenter faciant: ab omnibus gesticulationibus seu gestibus clericos dedecentibus abstineant, ut populus

heit dadurch erbaut und durch unwürdiges Gebaren nicht verletzt werde.

Kostenlose Spendung der Taufe.

Wie schon frühere Synoden, so betont auch diese die kostenlose Spendung der Sakramente, verbietet aber nicht, freiwillige Gaben anzunehmen. Die «Stolgebühren», auf die ärmere Geistliche ein größeres Anrecht haben als die reichen, sind nichts anderes als ein Geschenk oder ein Beitrag zum nötigen Lebensunterhalt des Priesters.[64])

Zeit der Taufspendung.

Die neugebornen Kinder müssen *sobald als möglich* zur Taufe gebracht werden; nur in Ausnahmsfällen kann die Spendung der Taufe mit Erlaubnis des Pfarrers bis zu acht Tagen verschoben werden, wenn keine Gefahr für das Kind besteht.[65]) Vgl. Prov. Syn. v. Salzburg 1569, Constitutio 43, C. 1.

Die Seelsorgspriester müssen bereit sein, zu *jeder Stunde* und *unverzüglich* das Sakrament der Taufe zu spenden. Stürbe aus ihrem Verschulden ein Kind ohne Taufe, so zögen sie sich die größten Strafen zu.[66])

Kulturgeschichtlich interessant ist fernerhin die Bestimmung, daß aus Gründen der Ehrfurcht gegen das Heilige, dann zwecks größerer Sicherheit des Gewissenszustandes und schließlich auch aus Gründen der Erbauung der Gläubigen die hl. Sakramente *vormittags* und im *nüchternen* Zustande gespendet werden. Sakramentenspendung im *berauschten* Zustande wird mit 10 Tagen Kerkerstrafe bei Wasser und Brot bestraft.[67])

---

eos religiose agere videns, tangatur et ipse religione, magisque in sacramentorum amorem rapiatur.» A. c. 5.

[64]) «*Consuetudo peruulgata* est, pro sacramentis et alijs ecclesiae ministeriis *pecuniam dare et accipere,* quae ex pietate primam suam originem traxit; postea vero in varios abusus degenerauit. Vt nos pias et *laudabiles consuetudines neutiquam improbamus,* ita prauas et iniquas minime laudare possumus. Statuimus ergo et ordinamus: *sponte oblata* semper *accipere* liceat; de re *nulla* pacisci .... sacerdotes egentiores majus ius ad exigendum habent, quam locupletiores; cum *stolae* (vt vocant) *iura* sacerdotibus haud alio quam gratitudinis vel necessarij victus nomine debeantur.» A, c. 14.

[65]) «Infantes recens nati, quam *citissime* fieri potest, baptizentur; nec cuiusquam baptismus, nisi de expressa licentia parochi, vltra octiduum differatur: quae tamen licentia breuis esse debebit, et non nisi ob rationabilem causam, et vbi periculum nullum timetur, concessa. B c. 4.

[66]) «Quocunque tempore infans ad baptismum defertur, sine mora et tergiuersatione vlla baptizetur. Si per negligentiam cuiusquam vel *auaritiam* sine baptismo quispiam mortuus fuerit, is a *diuinis perpetuo suspendatur,* et beneficio suo priuetur. Idem de alijs quoque sacramentis intelligatur.» B c. 6.; Conc. Salisb. 1569, Constit. 43 C. I. Vom Pfarrer von Pfunds heißt es im VP[70] (320) «Item er hab Khinder *nit tauffen* wellen. Er hab *khain besoldung* davon.» Das VP erwähnt noch mehrere Streikfälle desselben Pfarrers.

[67]) «Sacramenta diuina *ante meridiem* potius quam post epulas et prandia (nisi aliud postulet necessitas, vel approbata loci consuetudo) et a *valde sobrijs* administrentur. Pertinet hoc in primis ad reuerentiam rerum diuinarum; tum ad securitatem conscientiarum; denique etiam ad communem hominum aedificationem. Quod si quis *plus aequo potus* (quod Deus

Ort der Taufspendung.

Als solcher kommt nur die *Kirche* in Betracht, ausgenommen bei strenger Kälte und Todesgefahr des Kindes. Die *Haustaufen* bei Kindern von Fürsten und Vornehmen durch den Pfarrer oder dessen Vikar in den Privatoratorien werden erlaubt.[68])

Taufbrunnen-(stein).

Pfarr- wie Kuratiekirchen müssen einen *Taufstein* besitzen, in dem das Taufwasser während des Jahres aufbewahrt wird. Mißbräuche werden bestraft.[69])

Aufbewahrung des Taufwassers.

Die Taufsteine müssen *versperrt* sein, damit das Taufwasser nicht zu profanen und abergläubischen Zwecken mißbraucht werde; ferner, damit es *reinlich* bleibe.[70])

Taufwasserweihe in der Oster- und Pfingstvigil.

An diesen beiden Vigilien nehme der Pfarrer die feierliche Taufwasserweihe vor. Nur im äußersten Notfall dürfe die Taufe mit anderem Wasser gespendet werden.[71])

Aufbewahrung des Chrisams und der hl. Oele.

Immer wieder wird die sichere und würdige Aufbewahrung der hl. Oele eingeschärft, damit sie vor jeglicher Verunehrung bewahrt bleiben.[72])

---

clementissimus auertat) vel *baptismum* vel aliud sacramentum ministrasse, vel confessiones excepisse, deprehensus fuerit, is *carcere in pane et aqua per decem dies* puniatur. A c. 13. — So führt die Gemeinde Wenns gegen ihren Pfarrer Klage: «Item so hab man Khinder pracht zu Tauffen und wider müssen wecktragen von wegen Seiner Vellerey». VP[70] 329.

[68]) «*Extra ecclesiam* baptismalem baptizare *non licet.* Excipimus casum *necessitatis;* vt cum *hyems* riget, vel *mortis periculum* vrget: et *principum ac illustrium* personarum liberos, quos in priuatis oratorijs a proprio tamen parocho vel eius vicario baptizari permittimus. B c. 5; Concil. Salisb. 1569, Constit. 43, C. 3.

[69]) Singulae parochiales ecclesiae vel alias curatae singulos *fontes habeant lapideos,* in quibus aqua baptismalis toto anno, et non in aliis vasis aut locis, summa diligentia et munditia seruetur. Abusus contrarij, si qui irrepserunt, penitus tollantur.» B c. 1.

[70]) «Fontes bene *clausi et mundi* sint, ne ad illos aditus profanis pateat; ne aqua ex eis ad *profanum* vel *superstitiosum* vsum aufferatur; ne quae sordes aquam immundent; vel aliquid sit, quod astantium *oculos offendat.* Quod si quid casu in *fontem inciderit,* vt ij a solo sacerdote quantocyus expurgentur, iubemus.» B c. 2. (Ehrfurcht vor dem Chrisam, vgl. Salzburg, 1569, Const. 43, C. 4.)

«Sanctissimum Domini nostri Iesu Christi corpus, *aqua baptismi,* sanctum *chrisma, olea sacra,* ceteraque ad res sacras pertinentia, sub diligenti fortique custodia semper habeantur. *Claues sint penes pastorem,* magnaque fide custodiantur, vt ne vlla vel iniuria vel profanatio tremendis Christi mysteriis rebusque sacris irrogetur.» A c. 6.

[71]) «Aqua vero bis in anno, pasche videlicet et pentecostes sabathis (veteri in piscinam effusa, et fontibus bene purgatis) renouetur, ac solenni benedictione et sacri chrismatis vnctione, a parochis ex canonum praescripto consecretur. Nec in alia aqua extra casum *extremae* necessitatis baptizare quemquam liceat. B c. 3.

[72]) Vide Fußnote 70, Absatz 2: Sanctissimum....

Als einziger Aufbewahrungsort für das Chrisam und die hl. Oele wird die *Kirche* bezeichnet und zwar im *Tabernakel,* wenn sonst kein würdiger Platz zu finden ist, zugleich mit dem Allerheiligsten, aber an einer etwas tiefer liegenden Stelle, etwa wo heute an vielen Tabernakeln die Pyxis mit den kleinen hl. Hostien aufbewahrt wird.[73])

Erneuerung der hl. Oele.

Die hl. Oele müssen jährlich erneuert und dürfen nur von der Mutterkirche bezogen werden.[74]) So gehörten im Mittelalter z. B. zur Erzpfarre Rodeneck nicht weniger als *neun* Filialkirchen, die heute alle selbständige Seelsorgen sind, nämlich: Mühlbach, Spinges, Meransen, Vals, Niedervintl, Obervintl, Weitental, Pfunders und Terenten.[75])

Spendung der Nottaufe.

Im Notfall darf jeder taufen und zwar nach folgender Stufenfolge: (zufällig anwesender) Priester, Kleriker, Mann, Frau. Bedingung: Kenntnis der Taufformel.[76])

Nachholung der Zeremonien.

Ueberlebt das notgetaufte Kind die Taufe, so muß es zwecks Nachtragung der Zeremonien in die Kirche gebracht werden.[77])

Bedingungsweise Spendung der Taufe.

Nur wenn der *Zweifel* über den Empfang der Taufe *wahrscheinlich* ist, darf die Taufe bedingungsweise nochmals gespendet werden, sonst auf keinen Fall.[78])

---

[73]) «Caueant vero omnes, ne alibi quam in *ecclesia,* et (si alius locus honestus non fuerit) in *tabernaculo vna cum venerabili sacramento,* in mundis ac distinctis tamen vasculis et *loco etiam inferiore,* quo decet honore, (chrisma sanctum, oleaque sacra) reseruentur. A c. 7.

[74]) «Chrisma sanctum, oleaque sacra, quorum in sacramentis vsus est, quotannis renouentur ac alia noua, (veteribus exustis) ab *ecclesia matrice* repetantur. A c. 7.

[75]) Sinnacher, a. a. O. VIII 482. — Diese neun Filialen, inzwischen alle selbständige Pfarreien geworden, wurden zufolge Dekret des Hochwst. Herrn Fürstbischofes Dr. Johannes Geisler vom 25. Oktober 1937 zu einem Dekanat zusammengefaßt, mit dem Sitz in Rodeneck. Damit lebt die große, altehrwürdige Pfarre wieder auf.

[76]) «Quando periculum vrget, vbiuis et cuiuis baptizare liberum sit, ita tamen, vt praesente *sacerdote* nemo alius id praesumat; si vero absit omnis sacerdos, primum *clericus,* deinde mas, demum faemina, qui vel quae veram baptismi formam recte nouerit, baptizare possit.» B c. 7.

[77]) «Quod si ita baptizatus postea supervixerit, is quamprimum in ecclesia sistatur, vt in ea ceremoniae ob necessitatem omissae, rite suppleantur.» B c. 7.

«Diejenigen Kinder, so zů Hauß not halben von den *Weibern* (daher heute noch «Weibertaufe» genannt) oder einichen anderen getaufft wären worden, so sy es erleben, sollen nichts destoweniger in die Kirch getragen, vnnd vber solliche die gewonliche Gebett und Ceremonien vom Pfarrer gesprochen vnd gebraucht werden.» (Extract c. 3.)

[78]) «Nunquam autem, ne quidem sub conditione, vllus iterato baptizetur, quem semel rite baptizatum fuisse constiterit. Examinentur proinde

Tauf- und (Firm)patenwesen.

Während die Synode von 1511 c. 17 die Zahl der Taufpaten auf *einen* einschränkte, erlaubt diese Synode im Höchstfall *zwei* Paten, einen Mann und eine Frau. Von der Bestimmung, daß für *jedes Kind ein eigener Pate* bestellt werde, damit das Hindernis der geistlichen Verwandtschaft einer eventuellen späteren Ehe nicht entgegenstehe, ist man wohl bald wieder abgegangen.[79]) Bei der Taufe selbst hebt der *Pate* und *nicht* der Priester das Kind aus der Taufe,[80]) bezw. hält es.

Als *Eigenschaften der Paten* nennt die Synode folgende: Frömmigkeit, Eifer, gestandenes Alter, guter Ruf, religiöses Wissen und Leben, keine Bindung durch Ordensgelübde, Pflichtbewußtsein betreffs Unterweisung der Patenkinder im Glauben und in den guten Sitten; Patengeschenke sind erst zweitrangig.[81])

Aufsegnung der Wöchnerinnen.

Nach altem Brauch sollen die Wöchnerinnen zur Aussegnung in die *Kirche* kommen und nachher dem hl. Meßopfer beiwohnen. Die Pfarrer haben darüber zu wachen, daß es von allen eingehalten werde. Nur *freiwillige* Gaben dürfen angenommen werden.[82])

Verbot, die noch nicht ein Jahr alten Kinder des Nachts bei sich im Bett zu haben.

Die Mütter dürfen zwecks Verhütung eines Schadens die noch nicht ein Jahr alten Kinder des Nachts nicht bei sich im Bette haben, sondern müssen sie in die Wiege legen.[83])

---

ij, qui in necessitate sacramentum ministrarunt, an et quomodo id fecerint; et si dubium *probabile* subsit, sub recepta conditione baptismus repetatur.» B c. 7.

[79]) *Vnus* tantum siue vir siue faemina, vel ad summum *duo*, vir scilicet et mulier, in baptismo aut confirmatione susceptores sint. — *Neque ab eodem plures* vel ex baptismo leuari vel episcopo ad confirmationem offerri conuenit; «ne spiritualis cognatio forte subsequenti matrimonio impedimentum afferat.» B c. 11. Trid. Sessio 24, Decretum de Reformatione Matrimonii C. II.

[80]) «Dum autem baptizatur, infantem manu sua *patrinus, non sacerdos* sustineat.» B c. 4.

[81]) «Patrini autem sint homines pij et *catholici* aetatis prouectae, bonae vitae et famae, in fide bene instructi et ab ecclesia non abstenti, *nec monachi vel monachae,* vel alij ab officij huius functione, iure prohibiti; demum tales, qui non solum ore, sed et mente ac serio ad interrogata respondere, suum munus intelligere et magis filios suos spirituales *fide et moribus bonis* imbuere, quam *donis cumulare* queant ac velint. Cuius officij eos a *parochis saepius* etiam *admoneri* serio cupimus. B c. 12.

[82]) «Puerperae vero certo post partum die ad *missae sacrificium* et *benedictionem* a sacerdote in *ecclesia* suscipiendum pro more veniant. — Vt autem *mos antiquissimus* et ecclesiae catholicae probatissimus *conformiter* ab *omnibus vbique* seruetur, parochi inuigilent. — *Nihil* vero pro huiusmodi benedictione accipere liceat, nisi quod *sponte et mere liberaliter* oblatum fuerit.» B c. 10. Wie man aus dieser Bestimmung ersieht, kennt diese Synode die Aussegnung im Hause der Wöchnerin nicht mehr, obwohl das Sacerdotale von 1609 auch diesen Fall vorsieht.

[83]) «Qui parentes infantem infra primum aetatis annum, sine cunis *lecto suo noctu* exceperint, ij pro rei grauitate puniantur.» B c. 8.

«Wir verbieten gantz ernstlichen, daß zůuerhůtung schadens die Můt-

Anstellung und Prüfung der Hebammen.

Bevor die von der weltlichen Behörde angestellten Hebammen ihr Amt ausüben dürfen, muß sich der Seelsorger über den guten Lebenswandel, die religiösen Kenntnisse, sowie über das Wissen der Bedingungen zur Spendung der Nottaufe vergewissern.[84])

Monatliche Angabe der neugebornen Kinder und deren Mütter durch die Hebamme.

Die Hebammen werden eidlich verpflichtet, dem Seelsorger monatlich die Zahl der Kinder, bei deren Geburt sie anwesend waren, samt den Wöchnerinnen zwecks Kontrolle, daß ja alle Kinder zur Taufe gebracht werden, anzugeben.[85])

Anlegung von Taufbüchern.

Das Tridentinum bestimmte in der S. XXIV, Cap. II., daß in den einzelnen Pfarreien *Tauf- und Trauungsbücher* angelegt werden sollen. Die Provinzialsynode von Salzburg (1569) wies die Pfarrer an, daß sie *drei* Bücher zwecks Kenntnis ihrer Schäflein anlegen sollen, nämlich ein *Gesamtverzeichnis* aller Pfarrkinder, ein *Sterbebuch,* in dem auch die von der Pfarrei Abgewanderten eingetragen werden und ein *Taufbuch.*[86]) Wir staunen über die uns ganz modern anmutenden Bestimmungen betreffs Pfarrkartei! Was wir aber vermissen, ist das Trauungsbuch, dessen Anlegung an dieser Stelle nicht erwähnt ist.

Gleich nach Abschluß des Tridentinums muß von der Kurie in Brixen an die Pfarrer die Weisung ergangen sein, besagte Matrikelbücher zu führen. So reichen die Tauf- und Trauungs-

---

ter jhre junge Kinder durchauß nie bey sich in den Bethen, sonder absůnderlich in den Wiegen, oder wie sy es vermügen, halten sollen. Im gegenfall sollen dergleichen Mûtter ernstlich gestrafft werden. (Extract Geistlicher Statuten und Satzungen c. 5).

[84]) «Obstetrices a *magistratu seculari* delectae ad obstetricandum, non admittantur, nisi a curione loci de *fide* et *moribus* examinatae, *formam baptismi* veram didicerint.» B c. 9. Vide Salzburg 1569, Constit. 43 C. II.

«Alßbald ein Hebam vonn weltlicher Obrigkeit auffgenommen, soll dieselbe zu jhrem Ambt nit zugelassen werden, sy sey dann zůuor vom Pfarrer jhres gueten wandels im Glauben vnnd in der weiß die Kinder im fall der noth zůtauffen, fleißig examiniert vnd approbiert. (Extract c. 1).

[85]) «Praeterea iurauerint, se mensibus singulis cuiusque loci pastori puerperas, quibus adfuerint, cum numero prolium susceptarum, denunciaturas.» B c. 9.

«Es sollen auch die Hebamen, von jhren Pfarrherrn verpflichtet werden, daß sie denselben Monatlich die anzal der Kinder, bey wellicher Geburt sie gewesen, sampt den Kindtbetherin namhafft machen.» (Extract c. 2.)

[86]) «. . . ut quisque libros in procinctu habeat tres. *Primum* quidem, in quo *omnes totius parochiae* utriusque sexus homines, nominibus propriis et cognominibus, senes et juvenes, magnos et parvos, una cum cuiuslibet aetate ac conditione inscribat. In *secundo* annotabit eos, qui vel ex hac *mortali ad aeternam,* vel ex sua parochia in *aliam* commigraverunt et commigrabunt. In *tertio* parochianorum suorum *natos* infantes utriusque sexus, et separatim alienigenas, in suam parochiam habitatum venientes, consignabit.» Dalham, a. a. O. 431, Constit. 26, C. 2.

bücher der Pfarre Stilfes bis in das Jahr 1565 (1563 Beendigung des Trientner Konzils) zurück. Die Pfarre Matrei in Osttirol hat den Ruhm, die ältesten Matrikelbücher des alten Oesterreich zu besitzen (1558). In einer Reihe von alten Pfarreien (Brixen, St. Lorenzen, Innichen, Toblach, Niederdorf, Ampezzo, Abtei (Badia), Colle Santa Lucia, Sterzing, Gossensaß, Mareit, Burgeis) reichen die Tauf- und Ehematrikel, seltener die Sterbematrikel in die Zeit von 1570—1586 zurück. Auf den kirchlichen Visitationen in dieser Zeit wird immer wieder auf die Anlegung der kanonischen Bücher gedrängt und fast überall kehrt die Frage wieder, ob die Getauften, nebst «Vatter, Muetter und Gvattersleit» (VP70 285 Nassereith) in das Taufbuch eingetragen werden.[87])

Da es aber immer noch Säumige gab, die zur Anlegung der kanonischen Bücher nicht zu bringen waren, schrieb die Synode von 1603 die Anlegung der *Tauf- und Trauungsbücher,* innerhalb zweier Monate nach Veröffentlichung dieses Dekretes, unter Androhung strenger Strafen vor.[88])

Aus den ersten Quellen schöpfend haben wir vergleichsweise die Brixner Tauftexte von ca. 1200 bis 1609 zur Darstellung gebracht. Ein Querschnitt durch die Brixner Synoden dieser Zeit hinsichtlich der Bestimmungen über die Taufspendung hat uns einen Einblick gegeben, wie die *H o c h* liturgie der Kirche dieses Sakrament behandelt hat. Auf dieser festen Grundlage weiterbauend wollen wir im folgenden zeigen, wie die V o l k s liturgie

---

[87]) Wir führen im folgenden einige Antworten der Pfarrer, die sie den Visitatoren gaben, an: *Gais:* «Se quidem annotasse, sed iam ab aliquo tempore intermisisse» VP72 429; *Taufers:* Respondit, quod id muneris spectat ad *cooperatores* suos, quibus demandavit, ut diligenter id faciant. VP72 432; folgende Pfarrer bekennen, daß sie den erhaltenen Befehl zur Matrikelführung bis jetzt («hactenus non») nicht ausgeführt haben: *Pfalzen* VP72 456; *Rodenegg* VP72 *460;* Völs VP73 469; Villnöß VP73 472; *St. Lorenzen* VP72 448, «sed se facturum in posterum». Der Pfarrer von *Layen* versichert, er habe ein großes Buch, in das er die Namen der Getauften eintrage. VP72 370. Ebenso geben nachstehende Pfarrer an, daß sie fleißig die Namen des Täuflings, seiner Eltern und der Paten in das hiefür bestimmte Buch eintragen: *Toblach*72 420, *Sillian*72 417, *Enneberg*72 297 *Abtei*72 393, *Vigo di Fassa*72 379, *Albeins*73 474. In *Innsbruck* führt der Mesner die Matrikelbücher: R. quod aedituus annotat infantes baptizatos, contrahentes matrimonia et defunctos et debet singulis annis de eis reddere rationem. VP77 703. Der Pfarrer von *Zams* verweist auf die Bestimmungen der oben erwähnten Salzburgersynode von 1569: R. quod etiam juxta decreta synodi Salzeburgensis annotet infantes baptizatos cum patrino; contrahentes matrimonia et testes, ac etiam defunctos. VP77 561. Der Pfarrer von *Serfaus*70 310/59 wird gemahnt, «ut conscribat infantes, quos baptisat, una cum patrinis et parentibus.» Ebenso der Pfarrer von *Nassereith*70 285: «ut in posterum notet infantes, quos baptizat, patrem et matrem et *patrinos;* ut eos in registrum conscribat.» Der Pfarrer von *Unter-Mieming* erhält ein «Mandatum», «daß Er vorthin die Khinder, so er tauft, Soll In ain Register schreiben: auch Vater, muetter: und gfatterleyt.» VP70 282. Auch der Pfarrer von *Flirsch* wird gemahnt: «Soll auch aufschreiben die Khinder, so er tauft.» VP70 370.

[88]) *De libris clericorum:* «... Omnes praeterea parochi et curati sub poenis grauibus pro arbitrio nostro infligendis, *intra duos* menses post huius decreti publicationem, duos sequentes libros sumptibus ecclesiae compingi vel emi curabunt, qui deinde penes illam ecclesiam semper maneant.

des gläubig-frommen Mittelalters durch ihr volksliturgisches und volksreligiöses Brauchtum Geburt und Wiedergeburt ausgestaltete, und was davon bis auf unsere Tage sich erhalten hat.

Primus est, in quo *baptizatorum nomina* in hunc, qui sequitur, modum describantur. (Es folgen die Schemata: ehelich geborenes, unehelich geborenes Kind, bedingungsweise Wiederholung der Taufe, Supplierung der Zeremonien.) In *alterum* librum referenda sunt nomina, qui *matrimonia legitime contraxerint*. (Es folgt das Schema). S. 82.

Zweiter Teil.

Die Taufsitten der Diözese.

Erstes Kapitel.

Die kirchlichen Taufsitten.

Allgemeine Vorbemerkungen.

Wenn wir nun im folgenden zur Darstellung der Taufsitten in der Brixner Diözese übergehen, so scheint es uns wichtig, vorerst die Begriffe zu klären, was unter «Sitte», «Brauch» und «Gewohnheit» zu verstehen ist.

«Wissenschaftlich gesprochen wird das *Wesen der Sitte* darin gesehen, daß die Glieder einer Gemeinschaft, sei es einer solchen in Land, Stamm oder Dorf, bei gleichbleibenden Gelegenheiten gleichbleibend handeln und in typischen Lebenslagen sich typisch benehmen. Der einzelne schaut darauf, was alle tun; er glaubt richtig zu handeln, wenn er es wie die andern macht. Darum weist ihm in den Eigenbereichen seines Lebens die Sitte den Weg, und wie er meint, den rechten Weg. Da nun als Urquell der Volkssitte der Drang des Volkes bezeichnet wird: Freude und Trauer, besondere Ereignisse, die sich oft wiederholen.... durch Worte und Handlungen bildhaft auszudrücken, wievielmehr ist dies der Fall, wenn Feierliches und Heiliges nach Ausdruck verlangt.»

«Dagegen ist das, was wir unter *Gewohnheit* verstehen, zunächst Angelegenheit einer Einzelperson. Erst wenn die Gewohnheit zur Gemeinschaftsüberlieferung wird, wandelt sie sich zum Brauch, zur Sitte. Das Merkmal der Sitte ist die langlebige Ueberlieferung.»

«So entstanden durch Gewohnheit die *Bräuche;* diese wurden zu Lebensregeln, zu verpflichtenden Lebensnormen, die der einzelne unbesehen, was ihre Sittlichkeit und Schicklichkeit an sich anging, hinnahm in der Meinung, er habe sich der Allgemeinheit zu fügen.... Geburt, Verlobung, Hochzeit und Tod sind von eigenartigen, im Kern gleichen und doch von Stamm zu Stamm, von Land zu Land, oft auch von Dorf zu Dorf wechselnden Handlungen umgeben.»[1])

---

[1]) D. Dr. L. A. Veit, Volksfrommes Brauchtum und Kirche im deutschen Mittelalter. 1936, 4 f. Weitere Literatur über dieses Thema ist dort zu finden.

Fragen wir nach dem tiefsten Quellgrund der eigentlichen Sitte, so ist es die *Religion.* Dem katholischen Volke genügte die in strenger, feierlicher Form, fast ausschließlich in einer toten Kirchensprache sich vollziehende *Sakramentenspendung* nicht ganz, es suchte nach sinnfälligen Ausdrucksformen, um so das Heilige mit einem reichen Kranz volksfrommen Brauchtums zu umgeben. In Besonderheit gilt das von jenen großen Wendepunkten des menschlichen Lebens, als da sind Geburt, Hochzeit und Tod. An jeder dieser Wegmarken steht ein Sakrament bereit zur Lebens-, Eltern- und Todesweihe. Was Wunder, wenn gerade das Sakrament, das die *Geburt* heiligt und aus einem Menschenkind ein Gotteskind macht, vom frommen Lebensgefühl des Volkes durch ein frisch wucherndes, volksfrommes Brauchtum von alters her ausgezeichnet wurde.

Ein besonders dankbares Feld für die Ausbildung des religiösen Brauchtums sind die *Sakramentalien,* wie wir es gerade bei der Aussegnung der Wöchnerinnen noch sehen werden. «Es gibt keine zweite Einrichtung der katholischen Kirche, bei der die Kirche als weise Pädagogin und wirksame Zuchtmeisterin des schlichten, ungebildeten Volkes so tief wie hier sich hinabzubeugen gewagt, und in die zugleich das gemeine Volk so viel an eigener Lebensart und Lebensnot und Lebensmeisterung, zugleich aber auch an ureigenem frommen Gefühl und frommen Gemüt mit eingebracht hat, wie hier. Echte religiöse Volkskultur liegt hier in einem ganz besonders deutlichen Sinne vor.»[2])

Das schollverbundene Landvolk verspürt am tiefsten, daß es «von Gottes Gnaden» ist, daß es auf Gedeih und Verderb von Ihm abhängt und erkennt dies auch vollauf an, was in dem ihm eigenen Schutz- und Weihebedürfnis für Leben und Wachstum von Mensch und Vieh, von Acker und Feld zum Ausdruck kommt. Darum ist ihm seine Religion noch so sehr mit dem Leben eins oder sie überschneiden sich zum mindesten sehr stark.[3]) Daher kommt es auch, daß sich vorchristliche (Naturreligion) mit christlichen und profanen Sitten im «Volksreligiösen» vermischen. Gar manche unserer heutigen Sitten gehen auf die N a t u r r e l i g i o n zurück, wurden seinerzeit vom C h r i s t e n t u m übernommen, überformt, verchristlicht und verkirchlicht.[4]) In unserem Berglande gibt es «noch ein lebendiges Brauchtum, in dem Heidnisches und Christliches ineinandergewoben die Geschlechter erzieht... und ohne Unterlaß wächst christliches

---

[2]) Rumpf M., Religiöse Volkskunde. 1933, 81.

[3]) «Das ist Religion, wahre Religion, wenn der Mensch sich und alles, was um ihn ist und zu seines Lebens Not gehört, mit dem höchsten Wesen in Verbindung setzt und unter dessen Schutz stellt.» Hansjakob bei Rumpf, 83.

[4]) «Das junge Christentum ging daran, die rein kultischen Sitten, die es bei den Völkern antraf, auszumerzen. Andere Sitten, ohne diesen unmittelbar hervortretenden Einschlag, suchte es zu verchristlichen und zu verkirchlichen.» Veit, a. a. O. 5.

Sinnen hinein in heidnisches Betragen.»[4a]) Man kann also nicht ohne weiteres eine scharfe Grenze ziehen zwischen kirchlichem und profanem religiösen Brauchtum. Das stark ausgeprägte kirchlich-volkhafte, religiöse Kulturleben hat den weltlichen Bereich des Volkes stark durchsetzt. «Namentlich der Uebergänge und Mitherrschaften zwischen christlicher und weltlicher Volkskultur sind hier ungeheuer viele... Diese religiöse gemeine Volkskultur ist ganz unmöglich gewesen ohne die grundlegende und nie abreißende Pflege-, Erziehungs- und Bildungsarbeit der katholischen Kirche, der dabei freilich... meist des gemeinen Volkes eigene jugendfrische Art und Sinnfülle und Lebenstüchtigkeit schon von sich aus halben Wegs entgegenkam.»[5]) Besonders gilt das von den Menschen des M i t t e l a l t e r s, denen die Religion tatsächlich Klima des Lebens war, das die Kirche geschaffen hat.[6])

Wenn wir im folgenden von den *kirchlichen* und *profanen* Taufsitten des ausgehenden Mittelalters, wie sie in der Brixner Diözese in Uebung waren, handeln, so stützen wir uns dabei in erster Linie auf *Quellen,* die noch dem Mittelalter angehören, wie Ritualien, Synodalbestimmungen, Visitationsprotokolle, Landes- und Polizeiordnung; in zweiter Linie schöpfen wir aus den Ergebnissen einer *Rundfrage* an die Seelsorger zwecks Bestandsaufnahme des noch erhaltenen Brauchtums, das sich um die Taufspendung rankt. Wir sind uns dabei ja bewußt, daß wir eine Gegenwarts-Bestandsaufnahme vor uns haben. Wir suchen aber aufzuzeigen, daß das heute noch lebendige Brauchtum eine stete Fort- und Weiterentwicklung des mittelalterlichen Brauchtums darstellt, indem wir die Ergebnisse der Rundfrage auf mittelalterliche Quellen zurückführen. Dafür spricht auch die Tatsache, daß durch das «Heilige Land Tirol» mit seinem biederen Bauernvolk, das ja der tragende Mutterboden wahren Volkstums ist, nicht der Riß der *Glaubensspaltung* ging, wodurch anderwärts soviel religiöses Brauchtum verschüttet wurde. Somit ist es berechtigt, Rückschlüsse auf das Mittelalter zu ziehen, da die Vermutung stark dafür spricht, daß in unserem rein katholischen, traditionstreuen Bauernvolk diesbezüglich wenig Aenderungen eingetreten sind. Dazu kommt noch, wie Rumpf bemerkt, daß das einfache Volk der ersten Hälfte des XIX. Jahrhunderts und das von 1600 oder 1400 usf. eine in der Hauptsache gleiche Lebensweise, Seele, Geistigkeit hatte, die sich auch viele Jahrhunderte weiter rückwärts nur höchstens ganz langsam und nicht allzu entscheidend veränderte.[7])

Aufklärung und *Josephinismus* haben sich bei unserem Volk, das so zäh am Althergebrachten hängt, vielfach vergeblich bemüht, das religiöse Brauchtum zurückzudrängen oder gar auszu-

---

[4a]) J. Lehrl, Der Katholizismus als Bildungsmacht in Oesterreich, in Frd. Schneider, Bildungskräfte im Katholizismus der Welt seit dem Ende des Krieges, 69.

[5]) Rumpf, a. a. O. 401.

[6]) Veit, a. a. O. 163 f.

[7]) Rumpf, a. a. O. 405.

merzen. Das Volk wehrte sich gegen diesen liberalen Staatsabsolutismus, oftmals auch gegen seine Seelsorger, die alte Bräuche abschaffen wollten, ohne etwas Gleichwertiges an ihre Stelle zu setzen. Dagegen hatte die *wirtschaftliche Entwicklung,* die beginnende Technifizierung, Rationalisierung, Modernisierung des ganzen äußeren Lebens seit der Mitte des vorigen Jahrhunderts die Verweltlichung des Lebens, der Seelen, der Gemüter und damit ein allmähliches Schwinden des volksfrommen Brauches zur Folge. «Diese äußere Einstellung wirkte selbstverständlich zurück auf die geistige Einstellung, auf die Weltanschauung der Menschen, die jetzt vornehmlich mit mathematisch faßbaren und physisch greifbaren Gegebenheiten rechneten und eine im Menschen unsichtbare, lebendige und außerhalb des Menschen ewig gültige, in sich verankerte Welt leugneten mit dem Satz: Wahr ist nur das, was ich auf Grund innerer und äußerer Wahrnehmung durch die Erfahrung bestätigen kann.»[8]) Haben sich diese positivistischen Ideen infolge der «Alpinen Rückständigkeit» in unserem Berglande auch nicht so stark ausgewirkt wie anderswo, so hat sich der aufstrebende *Fremdenverkehr* als ein viel gefährlicherer Feind des religiösen Brauchtums erwiesen, der die redliche Herzlichkeit der Bauern bis weit in die entlegensten Bergtäler hinein zersetzt. Einen noch stärkeren Einschnitt verursachte, wie wir aus den hundert verarbeiteten Fragebogen entnehmen konnten, der *Weltkrieg.* Seitdem ist ein starkes Zurückgehen des religiösen Brauchtums zu verzeichnen, wenn anderseits auch heute mancherorts wieder ein leichter Zug zur Wiederbelebung desselben zu bemerken ist. Daß dies in Gegenden, wo das Volkstum infolge äußerer Umstände allmählich zu verschwinden droht, doppelt zu begrüßen ist, sei nur nebenher erwähnt.

Immerhin ist, wie im folgenden gezeigt werden soll, in unserem Lande noch ein unerschöpflicher Schatz echten Volkstums und er wird bleiben, solange die alten Bauerngeschlechter noch auf ihren Höfen hausen.

Nach diesen einleitenden Vorbemerkungen, wollen wir an die Schilderung der Sitten, Gebräuche, Volksmeinungen und des Aberglaubens,[8a]), wie sie das Taufsakrament umranken, herangehen. Soweit wir die Antworten auf die an die Hochw. Seelsorger gesandten Fragebogen (siehe Formular im Anhang) verwerten, beschränken wir uns mit ganz geringen Ausnahmen, die wir aus siedlungs- und kulturgeschichtlichen Gründen ma-

---

[8]) J. Baur, Giovanni Gentile's Philosophie und Pädagogik, Langensalza. 1935, S. 35.

[8a]) J. Weigert unterscheidet sehr wohl zwischen dem meist unschädlichen und harmlosen ländlichen Aberglauben, der nicht religionsfeindlich ist und sich neben den christlichen Glauben (als ein Ueberrest der Naturreligion) stellen will, und dem Aberglauben der Großstadtmenschen, der häufig eine bewußte Abkehr von der christlichen Religion ist. Vgl. J. Weigert, Das Dorf entlang[5], 234 ff. (Des Bauern Aberglaube); K. Maier, Dorfseelsorge, 163 ff.; ferner: H. Bächtold-Stäubli, Handwörterbuch des deutschen Aberglaubens (1927 ff.); L. v. Hörmann, Tiroler Volksleben (1909).

chen mußten, nur auf das Gebiet des heutigen Diözesanbereiches südlich des Brenners. Wenn wir aber auf bestimmte Gebiete des deutschen Anteils der Trientner Erzdiözese übergreifen, so hat das seinen Grund darin, daß gewisse Teile davon im Mittelalter zur Brixner Diözese gehörten oder kulturgeschichtlich und volkskundlich dieselbe Struktur aufweisen, wie die Gegenden der heutigen Brixner Diözese. Insoferne wir die Visitationsprotokolle von 1570—1583 zur Beleuchtung unserer Frage herbeiziehen, dehnen wir die Darstellung auf den ganzen damaligen Diözesanbereich nördlich und südlich vom Brenner aus.

Der Einfachheit halber werden wir in Hinkunft für Fragebogen die Abkürzung: *FB*, für Visitationsprotokoll die Abkürzung: *VP* mit Angabe des Jahres und der Seitenzahl gebrauchen, z. B. VP[70] 125 = Visitationsprotokoll vom Jahre 1570, Seite 125.

§ 1.

Die Zeit der Taufspendung.

Hat sich «Familienzuwachs» eingestellt, hat in einer Familie ein Kind seinen «frohen Eingang» gefeiert, so verlangen die Eltern, vorab die Mutter sehnlichst, daß das Kind *möglichst bald* getauft werde.[9]) Vor dem ungetauften Kinde hat die Mutter eine gewisse Scheu, wie vor ewas «Unheimlichem» (FB Lüsen). Es hat noch keinen Schutzengel und ist noch ein Heide (FB Pfalzen). In Neustift heißt es öfters: «Jetzt bring' ich einen Juden» FB. Mit einem «Heiden» oder «Juden», so lauten viele Antworten, will man nicht während der Nacht unter einem Dache wohnen (FB Taisten, St. Martin i. Gs., Vals, St. Johann i. A., usw.). Darum drängen die Mütter, daß die Kinder möglichst schnell zur Taufe gebracht werden, damit sie ja nicht ohne Taufe sterben, denn bei kleinen Kindern könne man nie wissen, wie es geht. Es heißt auch: Vor der Taufe darf die Mutter das Kind nicht stillen, sonst ißt es später nie genug[10]) (FB St. Leonhard i. P.). Aus den FB geht hervor, daß zu 80% die Taufe innerhalb 24 Stunden nach der Geburt erfolgt. Ist der Pate nicht weit entfernt, so wird die Taufe vielfach schon einige Stunden nach der Geburt gespendet. Die Leute sagen: Je schneller aus einem «Teufelskind» ein «Gotteskind» wird, um so besser (FB St. Gertrud i. Ulten). Ein ungetauftes Kind liebt man nicht; die eigentliche Freude über die Geburt beginnt erst nach der Wiedergeburt aus dem Wasser und dem Hl. Geiste (FB. Mölten). Ist das Kind am Vormittag zur Welt gekommen, so wird es an vielen Orten am Nachmittag bereits zur Taufe gebracht (FB Weitental, Pichl, Lappach, Mühlwald usw.). Kommt das Kind dagegen in den späten Nachmittagstunden zur Welt, so wartet man mit der Taufe auf den nächsten Vormittag, denn nach dem «Betläuten» am Abend soll man kein Kind mehr zur Taufe bringen (FB),

---

[9]) Synode 1603 B c. 4.

[10]) Eine Vorbereitung durch Fasten war in der Kirche bei der Taufe Erwachsener stets in Uebung. Martène, I 74 ff.

dringende Fälle selbstverständlich ausgenommen. Wir haben hier eine vorchristliche Anschauung vor uns, der zufolge die bösen Geister in der Zeit zwischen dem Betläuten am Abend und dem Betläuten in der Früh Gewalt haben. In St. Magdalena i. Gs. setzt man sich über diesen «Aberglauben» hinweg und ersucht auch noch nach dem Betläuten am Abend um die Spendung der Taufe (FB). Soll es «recht groß hergehen», so wartet man auch einige Tage mit der Taufe (FB Ritten usw.). In Kranebitt, Pf. Natz, wartet man bis zu 8 Tagen, das sind aber Ausnahmen (FB).[11])

Vor der Taufe wurde früher das Kind fast niemandem gezeigt. Es wurde in einen finsteren Winkel der Stube gebettet, wegen des «Gilm» mit rotwollenen Tüchern bedeckt und noch ein rotes «Tüchl» davorgehängt (Rodeneck). Wird das Kind zur Taufe «hergerichtet», so steckt man in Rodeneck, Afers, St. Johann i. A. usw. ein geweihtes «Breve»[11a]) hinter die Fatschen. Mancherorts ist es ein geweihter Pfennig. Das Amulett wird dann in die Wiege, später zeitlebens ins Bett gelegt (Afers). In Toblach wird das Kind vor der Taufe nur von den Anwesenden, nach derselben erst von der Mutter gesegnet, während z. B. in St. Johann usw. die Mutter bereits das Kind segnet, bevor es zur Taufe getragen wird.

Mit dem getauften Kinde zieht wieder neuer Segen ins Haus (FB Pfalzen). Von der Taufe heimgekehrt, reicht man das Kind der Mutter zum Küssen (Eppan), die ein Vaterunser betet zum Dank für die Taufgnade (St. Lorenzen). In Taisten beten alle nach der Rückkehr von der Taufe mit der glücklichen Mutter ein Vaterunser, Ave Maria, das Glaubensbekenntnis und das Ehre sei dem Vater (FB).

Oster- und Pfingsttaufe.

Jahrhundertelang hielt man an den aus der alten Kirche überlieferten Taufterminen in der Oster- und Pfingstvigil fest. Sie galten als d i e Tauftage, von denen man nur im Notfall abgehen durfte. So hat der um die Missionierung Deutschlands hochverdiente Papst Gregor II. (715—731) seinem nach Bayern entsandten Legaten Martinian die strenge Weisung gegeben, darauf zu achten, daß die Taufe nur an diesen beiden Tagen erteilt werde;[12]) Karl d. Gr. unterstützte mit Nachdruck diese kanonischen Bestimmungen.

«Aber das Bedürfnis der Zeit und das Glaubensbewußtsein von der unbedingten Notwendigkeit der Taufe hat über Her-

---

[11]) Synode 1603 B c. 4.

[11a]) «Amulett mit geweihten Sachen» (Schöpf-Hofer, Tirolisches Idiotikon, 56), oft in Form eines 9teiligen Faltenzettels mit aufgedruckten Bildern von Schutzheiligen. Vgl. Bächtold-Stäubli, a. a. O. I 1573 f.

[12]) «Sacrosancti autem baptismi sacramentum non nisi in paschale festivitate et pentecosten noverit esse praebendum exceptis his, qui mortis urgentur periculo.» Addit. sec. leg. Baiuwar. c. 5 MG Leg. III 453 b. Mayer, (1914) 3.

kommen und Kirchengesetz gesiegt. Schon zu Karls Zeiten hat sich ein Rhabanus Maurus gegen das unverständliche Festhalten an den alten Taufzeiten ausgesprochen.»[13]) Im XI. Jahrhundert konnte die Taufe am Karsamstag noch als allgemeine Sitte bezeichnet werden.[14]) Bereits im XII. Jahrhundert taufte man nur noch wenige Kinder am Karsamstag, um wenigstens die Erinnerung an die alte Sitte nicht in Vergessenheit geraten zu lassen. Letzteres müssen wir bereits im XIII. und XIV. Jahrhundert feststellen. Ebenso ist im gedruckten Obsequiale Brixinense v. 1494 keine Rede mehr von einer Taufe am Karsamstag, während im Sacerdotale Brixinense 1609 dieser Fall wieder vorgesehen ist.[15]) Die Taufwasserweihe selbst finden wir nur in Cod. 67 v. ca. 1200 in den Taufritus eingegliedert. Die Taufspendung schwand allmählich aus dem Rahmen des öffentlichen Gottesdienstes und ist so zu einer privaten Angelegenheit geworden. Wenn heute Bestrebungen im Gange sind, dieses «grundlegende Sakrament» wieder mehr in das Blickfeld der Pfarrgemeinde zu rücken, so ist das nur zu begrüßen.[16])

Im Bewußtsein unseres Volkes aber hat sich bis auf den heutigen Tag die größere Wertschätzung der Oster- und Pfingsttaufe erhalten. Die Mütter sind stolz darauf, wenn ihr Neugeborner in die «erste oder neue Taufe» kommt (FB Prettau, Reischach usw.). Die Eltern halten es für eine Ehre und Auszeichnung und beeilen sich, zurecht zu kommen (FB Innichen). Kommt dagegen ein uneheliches Kind in die Ostertaufe, so haben es die Leute nicht gern (FB Vierschach) und machen sich darüber lustig (FB Lana). In Wengen wird an diesen beiden Vigilien ein uneheliches Kind nicht feierlich getauft (FB).

Die Oster- und Pfingsttaufe, in den ältesten Taufbüchern gewissenhaft als «Novum Chrisma» (FB Laatsch) bezeichnet, ist *Vorrecht des Pfarrers;* so wird es an vielen Orten, wo ein Kooperator ist, auch heute noch gehalten (FB Stilfes, Taufers, Mareit usw.). In Cortina d'Ampezzo wird eine auf den Karsamstag fallende Taufe feierlich vom Dekan, «unter Assistenz von zwei Kooperatoren», gespendet (FB «Baptisma solemne»). In Burgeis wurde am Tage der Taufwasserweihe zur Taufe das Pluviale verwendet (FB), ebenso in Nikolsdorf.

Weil die Leute die O. u. Pf.-Taufe, vermutlich wegen des neuen hl. Oeles und T. Wassers für etwas kräftiger halten (FB Lüsen, Meraner Gegend) und ihr höhere Wirkungen zuschreiben (FB Terenten), so ist es alter Brauch, daß die Leute dem Pfarrer

---

[13]) Mayer, a. a. O. (1914) 14.

[14]) Micrologus c. 53.

[15]) «... *et si adsunt baptizandi, eos baptizat more consueto*» (Vide S. 50) Taufe der Erwachsenen zu Ostern und Pfingsten (1609, S. 40 c. III).

[16]) Vgl. Schwierholz, Das grundlegende Sakrament, 1935; Metzger, Von den Wundern der Taufe, 1935; Pius Parsch, Das Jahr des Heiles, Klosterneuburg, 1934, 2. B.; Parsch, Taufe und Tauferneuerung (Nr. 18); Tauferneuerung am Sonntag (No. 31); E. Walter, Zu den Herrlichkeiten der Taufe. Freiburg 1937; Liturgie und Seelsorge. Wien 1937, 48 ff.

die *doppelte Taxe* zahlen,[16a]) wahrscheinlich auch als Entschädigung für die lange Taufwasserweihe (FB Lana, Pfalzen). In der alten Tauferer Dekanalpfarre unterschied man bei der Ostertaufe drei und bei der Pfingsttaufe zwei Stufen. Früher bestand die Taxe in 1—4 Gulden. Wegen der Not der Zeit hat man vielfach von der höheren Taxe Abstand genommen (St. Johann), wenn auch mancherorts diese Sitte noch besteht. (FB Albeins, Natz, Toblach, Pichl: O. T. 3 Lire, Pf. T. 2 L. usw.). An manchen Orten fürchten sich die Leute wegen der höheren Taxe in die «Neue Taufe» hineinzukommen (FB). Aermere lassen daher den Wohlhabenderen gerne den Vortritt (FB).

«Nach uralter Sitte sollte der Pfarrer zu Ostern ein Lamm und zu Pfingsten ein Kitz (junge Ziege) für die Taufe im neuen Taufwasser erhalten» (FB Lüsen). In den stark traditionsgebundenen Gemeinden Ladiniens, die das Rätoromanische sprechen, ist dies auch heute noch allgemein üblich, ebenso in Sexten, Reischach, Meraner Gegend usw. Dabei kam es nicht selten vor, daß der glückliche Vater ein lebendes Kitzlein ins Pfarrhaus brachte (FB Buchenstein). Den Armen wird es selbstverständlich heute geschenkt. Wohlhabende Bauern brachten früher zu Ostern (FB Burggrafenamt, Abtei) oder zu Pfingsten (FB Feldthurns) auch ein Kalb. In Kaltern erhielt der Pfarrer früher für die «Nuie Taf» ein «Star» (ca. 25 kg) Weizen (FB). Wo diese Bräuche noch üblich sind, bekommt selbstverständlich auch der Mesner eine höhere Gebühr.

In Virgen verpflichtet die Ostertaufe zur Bezahlung der Osterkerze (FB), andernorts zur Bezahlung der hl. Oele (FB St. Jodok a. Br., Gossensaß, Matsch, Durnholz). In Göflan-Schlanders mußte der Vater, der mit seinem Kinde zur «Nuitaf» kam, am betreffenden Sonntag das Hochamt zahlen (FB).

Um die O. u. Pf.-Taufe ranken sich auch allerhand Volksmeinungen. So glaubt man in Abtei, daß der Erstgetaufte nach Ostern oder Pfingsten vielleicht Priesterberuf habe (FB). Man sieht es gern, wenn ein Knabe zur Ostertaufe kommt, denn dann gibt es ein fruchtbares Jahr (FB Wengen, Toblach), sind es sogar Zwillinge, so wird ein gutes Weinjahr (FB Eppan). Ist's dagegen ein Mädchen oder sind es sogar Zwillinge, so kommen im Sommer viele arge Hochgewitter (FB Eppan, Völs a. Schl., Villnöß), oder es fällt Hagel (FB St. Martin u. St. Magdalena i. Gs., Villanders), oder es wird schlechtes Wetter (FB St. Martin i. Enneb.). Wenn in die Pfingsttaufe ein Mädchen gebracht wurde, so zog der Mesner die Augenbrauen hoch, weil er im Sommer oft «Wetter läuten» mußte, um die Hagelwetter abzuwehren (FB Niederdorf, Toblach, Sexten, Enneberg).

[16a]) Stolaordnung für die Pfarre Obertilliach von 1774: «Pro baptismo ordinario ut antiquitus una cum benedictione (scil. mulieris post partum) 14 Kreuzer; pro baptismo paschali et pentecostali uti antiquitus 45 Kreuzer» (Pfarrarchiv Obertilliach).

§ 2.

Ort der Taufspendung.

Damit dem ungeordneten Taufwesen früherer Jahrhunderte abgeholfen werde, wurde schon durch die aquilejische und fränkische Mission daraufhingearbeitet, daß die Pfarrkirchen zu Taufkirchen erhoben würden, daß dort ein «Baptisterium» (Taufbrunnen) errichtet werde, und daß ein Teil der Taufhandlung vor der Kirchtüre und der andere beim Taufbrunnen sich vollziehe. So schreibt auch der Römische Katechismus den Pfarrern vor: «Die Täuflinge werden zur Kirche getragen oder geführt, dürfen aber nicht eintreten, bevor sie nicht vom schmählichen Joch der Knechtschaft befreit (Exorzismus) und Christus, dem Herrn, und seinem Dienst geweiht sind.»[17])

Eine eigentliche Taufkirche haben wir in der Brixner Diözese u. W. nur in der Bischofsstadt. Es ist die aus dem XI. Jahrhundert stammende St. Johanneskirche im Kreuzgang, das Baptisterium der daran sich anschließenden Kathedrale. Mitten in der Kirche steht der romanische Taufstein aus rotem Marmor in Becherform.[17a]) Dorthin bewegt sich auch heute noch an den Vigilien von Ostern und Pfingsten von der Domkirche aus eine Prozession, wenn auch nicht mehr mit Fahnen wie einstens im Mittelalter, zur Weihe des Taufwassers. Da an der Kathedrale keine Pfarrei ist, erhält das Taufwasser die Pfarrkirche, die es an die ihr unterstellten Expositurkirchen weiter verteilt. Dafür mußten bis vor wenigen Jahren die Kooperatoren der Pfarre Brixen den Taufstein in der Taufkirche der Kathedrale reinigen. Eine Art Taufkirche finden wir noch in St. Andrä b. Brixen. Neben der Pfarrkirche steht auf dem Friedhof die Liebfrauenkirche, erbaut 1071, Neubau 1696. Darin steht ein ganz einfacher, aber formvollendeter granitener Taufstein in Kelchform aus dem XVI. Jahrh. In diese «Taufkirche» zieht der Pfarrer mit den Meßdienern in der Oster- und Pfingstvigil hinab zur Weihe des Taufwassers, dort spendet er auch das Sakrament der Wiedergeburt.

Aus den Synodalstatuten wissen wir, daß die Taufe *nur* in der Kirche (1453) oder in *der Regel* in der Kirche (1511) gespendet werden muß. Die Visitationsprotokolle geben uns nun ein gutes Bild, wie diese Bestimmungen eingehalten wurden. Der Pfarrer von Brixen wird gefragt, ob er die Kinder *immer* in der Kirche taufe. Antwort: Im Winter taufe er «in stuba apud campanarium» (Mesner), im Sommer in der Kirche (VP[77] 13). Auf das hin wurde ihm befohlen, daß er sich an die strengen Bestimmungen des Salzburger Provinzialkonzils von 1569 zu halten habe, denen zufolge die Taufe immer in der Kirche zu geschehen habe.[18]) Dieselbe Weisung erging an den

---

[17]) Catechismus Romanus P. II. C. II. qu. 48.

[17a]) Diese und die folgenden kunsthistorischen Angaben entnehmen wir J. Weingartner, Die Kunstdenkmäler Südtirols, I. u. II. B.

[18]) «... quod diligenter exequantur constitutiones provinciales (Const.

Pfarrer des Hl. Kreuz-Spitals (das heutige Priesterseminar) in Brixen.[19]) Für die Pfarrei Zams im Oberinntal wird wohl wegen der nördlichen Lage eine Ausnahme gemacht.[20])

Die Visitatoren mußten aber bald selbst einsehen, daß sie mit ihren strengen Forderungen nicht durchdrangen. So erkennen sie im Verlaufe der Visitationen die alte Gewohnheit stillschweigend an, daß im Winter im Pfarrhof (Widum) oder beim Mesner getauft werde. So erhält der Pfarrer von Layen die Erlaubnis, «in antiqua stuba» zu taufen, solange das Taufwasser gefroren sei. Sobald die Kälte gebrochen sei, müsse er aber wieder in der Kirche taufen, VP⁷⁷ 91. Der Pfarrer von Klausen sagt aus, daß er im Sommer in der Kirche, im Winter aber «in stuba» taufe, damit die Kinder sich keine Krankheiten zuziehen, VP⁷⁷ 69. Dasselbe gilt für Enneberg, VP⁷⁷ 237. Der Pfarrer von Hall erklärt, er taufe im Winter «apud aedituum» (Mesner), im Sommer in der Kirche, VP⁷⁷ 603. Dem Pfarrer von Schwaz wird während der Winterszeit die Taufspendung im Mesnerhaus «nach dem Ortsbrauch» gestattet. Anderwärts zu taufen ist ihm untersagt und unter Strafandrohung die Taufe in Privathäusern verboten, VP⁸² 932. Der Pfarrer von Sillian gibt auf die Frage, wo er die Kinder taufe, zur Antwort: «In der Pfarrkirche», weil keine Filialkirche einen Taufbrunnen besitze. (Zur Pfarre Sillian gehörten im XVI. Jahrh. Vierschach, Winnebach, Tessenberg, Strassen, Abfaltersbach, Außervillgraten und Kartitsch!) Wegen der Kälte taufe er aber im Winter immer im Widum, «in domo canonicali», VP⁷⁷ 205. Er erhält den Befehl, nur mehr in der Kirche zu taufen, wenn die Kälte gewichen ist, VP⁷⁷ 208. In der Pfarre Ahrn wurde im Sommer nur in der Kirche, nicht im Widum noch anderwärts getauft, VP⁷² 438.

Dieser Brauch hat sich bis heute erhalten. Von «Martini bis Georgi» (11. Nov.—23. April), mancherorts auch von Allerheiligen bis Ostern (FB Pichl, Lüsen, Sexten) wird im Widum (FB St. Johann i. Ahrn) oder in der geheizten Sakristei (FB Brixen) getauft, wie seinerzeit schon der Pfarrer von Vomp erklärte;[21]) die Sommermonate hindurch tauft man in der Kirche (FB). In Toblach wurde die Taufe früher während der Wintermonate im Mesnerhaus gespendet, heute im Widum. In den Pfarreien des deutschen Anteils der Trientner Erzdiözese wird die Taufe mit geringen Ausnahmen (FB St. Leonhard i. P., Völs) nur mehr in der Kirche gespendet.

43, C. 3) maxime in baptisando infantes, ut hi non in alio loco, quam in ecclesia baptisentur, quocumque tempore, nisi subesset maximum periculum ob debilitatem infantis.» VP⁷⁷ 30.

[19]) «... quod in posterum infantes non alio loco quam in ecclesia quocumque tempore baptisentur, nisi dubitaretur de vita infantis ob instantem debilitatem. VP⁷⁷ 55.

[20]) «item quod infantes tantum in templo baptizet et nisi ingens frigus aliud suadeat. VP⁷⁷ 561.

[21]) «Ubi baptizent infantes? dicit, quod a die Michaelis usque ad festum Pascatis baptizentur apud *ludirectorem* in stuba et alias in templo, VP⁷⁷ 531. Unter «ludirector» ist der Lehrer, der zugleich Mesner und Chorleiter war, gemeint.

Aus den VP sind auch Fälle ersichtlich, in denen die Taufe *zu Hause* gespendet wurde. So erklärt der Pfarrer von Hall, daß er in Krankheitsfällen im Geburtshause taufe.[22]) Auch der Pfarrer von Layen tauft im Winter in den Häusern («tempore hyberno in domibus»), VP[72] 370. Dasselbe scheint in den Filialkirchen der Wiltener Pfarre der Fall gewesen zu sein, VP[77] 705. Dagegen erklärt der Pfarrer von Axams, daß er *immer*, Winter und Sommer zu Hause («in domi») taufe, VP[77] 502. Der Pfarrer von Gröden spricht förmlich von einer Gewohnheit («consuetudo»), die bis jetzt bestanden habe, daß man zu Hause taufe, VP[77] 272.

Die *Haustaufen* bei den Vornehmen sind bereits im Obsequiale Brixinense v. ca. 1494 vorgesehen und wurden, wie oben erwähnt, von der Synode v. 1603 ausdrücklich gebilligt. In diesem Sinne lautet auch eine Antwort des Pfarrers von Ampaß.[23])

Die Haustaufen kamen im Laufe der Zeit immer mehr in Schwung. Das Konsistorium von Salzburg ging mit Erlaß v. 29. Jänner 1802 soweit, die Taufe im Gotteshause von November bis Mitte April förmlich zu *verbieten* und dafür die Haustaufe zu befehlen. Auch in der Brixner Diözese muß die Haustaufe stark in Uebung gewesen sein, denn vor ca. 80 Jahren klagt ein Schreiber bitterlich, daß die Taufe in der Kirche heute zur Ausnahme geworden sei, «indem an gar vielen Orten gar selten mehr in der Kirche, sondern Sommer und Winter im Widum getauft wird. In den Städten geht man noch weiter, indem viele Familien es für eine Auszeichnung halten, den Geistlichen zur Vornahme der Taufe in ihre Wohnung zu rufen, welche Sitte auch manche auf dem Lande, die sich höher und intelligenter zu sein einbilden, nachahmen.»[24]) — Heute gehören die Haustaufen wohl zu den Seltenheiten, wie aus den FB ersichtlich ist. Vom Notfall (Todesgefahr des Kindes und ganz schlechtem Wetter im Winter (FB Winnebach) abgesehen, sind uns nur wenige Gemeinden bekannt, wo sie heute noch üblich ist (Niederolang 20%, Kranebitt, Pf. Natz, Morter in Vinschgau). In Niederdorf hören sie bereits 1887 auf einmal auf (FB). In den Städten Meran-Untermais, Bozen und Brixen sind die Taufen in den Hauskapellen der Adeligen und Vornehmen nicht selten, um nicht zu sagen regelmäßig (FB). Der Weltkrieg hat auch diesbezüglich manch alte Tradition abgeschnitten.

---

[22]) «Quod etiam interdum propter infirmitatem infantis baptismum portauerit ad aedes, aut propter infirmitatem patrinorum.» VP[82] 887.

[23]) «Quod infantes semper hic (ecclesia) baptizentur, exceptis nobilibus, qui volunt, ut in domibus suis baptizentur.» VP[82] 879.

[24]) Fr. Gröber, Der Ort der Taufhandlung, in Kath. Blätter aus Tirol. 1855, 772. — Im Diözesanmuseum in Brixen findet sich eine vollständige Ausrüstung für Haustaufen aus der kleinen Berggemeinde Onach (18. Jahrh.) Bildtafel II im Anhang.

§ 3.

Taufwasser und Taufsteine.

Das VP gewährt uns reichlich Aufschluß über die Art und Weise der Aufbewahrung des Taufwassers. Es läßt uns ahnen, welche Ehrfurcht man demselben entgegenbrachte und gewährt uns einen Einblick in die Entstehungsgeschichte der Taufsteine in den Filialkirchen.

A. Das Taufwasser und seine Aufbewahrung.

Die Visitatoren hatten immer wieder Gelegenheit, sich über die unwürdige Aufbewahrung des Taufwassers in den Filialkirchen, wo noch keine Taufsteine («baptisteria») waren, zu beklagen.

Der Propst von Neustift verneint die Frage des Visitators, ob die einzelnen Filialkirchen eigene Taufsteine haben. Er erklärt: in Schabs, Natz und Raas werde das Taufwasser in tragbaren Kupferkrügen («vasis aheneis») aufbewahrt, so sei es immer in Uebung gewesen, VP⁷⁷ 174. — Trotzdem die Sterzinger Pfarrkirche einen Taufstein besaß (großer, achteckiger, kelchförmiger Taufstein aus weißem Marmor aus der 1. Hälfte des XVI. Jahrh.), so fand man das Taufwasser doch in einem Kupferkrug («in quodam vase aheneo») aufbewahrt. Der Kirchpropst («sindicus») erhielt vom Visitator den Auftrag, das Gefäß in die Kirche zurückzutragen und im Taufbrunnen zu verschließen, VP⁸² 828.

Der Pfarrer von Münster im Unterinntal sagt, daß er das Taufwasser immer in der Kirche aufbewahre, daß aber seine drei Filialkirchen: Wiesing, Eben und Jenbach keinen Taufstein haben und darum das Taufwasser («baptismus») in einen Krug (Kanne) («cantharus») gießen, VP⁷⁷ 647. Denselben Uebelstand vermerken die Visitatoren in den Filialkirchen von Kolsaß, VP⁸² 957. Ebenso wird in Steinach das Taufwasser «in cantharo», und zwar im Sommer in der Kirche, im Winter beim Mesner in einem Schrank («in arca») aufbewahrt, VP⁷⁷ 480.

In den Filialkirchen der alten Pfarre Stilfes: Mittewald, Mauls, Wiesen, Außer- und Innerpfitsch und Pens im hintersten Sarntal findet sich das Taufwasser in einer großen bauchigen Flasche («Lagena», heute noch «Lagl» genannt). Der Wallfahrtsort Trens hat kein Taufwasser; die Kinder werden in die Pfarrkirche nach Stilfes zur Taufe getragen, VP⁷⁷ 738. Ganz entrüstet stellt der Visitator in Telfs VP⁷⁷ 583 und in den 9 Filialkirchen des Stiftes Wilten: Innsbruck, Hötting, Sellrain usw. fest, daß das Taufwasser «ohne jede Ehrfurcht» in einer Flasche vorgefunden wurde.[25]) In Eben fand man das Taufwasser im Mesnerhaus in einem nicht versperrten Schrank un-

---

[25]) «. . quoniam repertum sacramentum baptismi tantum in *lagenis* et in *cantharis* servari *contra omnem reverentiam* et honestatem, VP⁷⁷ 700 an den Abt von Wilten.

ter den Gläsern («in capsa apud vitra»), VP82 935. In Theis fand man das Taufwasser in einem Glas («in vase vitreo») vor, VP77 184. Der Seelsorger von Caprile soll ein Kupfergefäß («vas ex cupro») für das Taufwasser machen lassen, wie sich in Colle S. Lucia eines findet, VP77 255.

Neben dieser *nachlässigen* Aufbewahrung, die mitunter wenig Ehrfurcht vor dem Taufwasser verrät, zeigen uns andere Vermerke im VP, daß das Mittelalter die *größte Ehrfurcht* vor dem «Heiligen Taufquell» («Fons sacer», Matrei-Steinach, VP77 485) hatte, sodaß es das Taufwasser mit dem hl. Chrisam im *Tabernakel,* in der Nähe des Allerheiligsten aufbewahrte.[26]) Dem Pfarrer von Latzfons, wo sich das Taufwasser ebenfalls in einem Krug im Tabernakel («in cantharo in tabernaculo venerabilis sacramenti») befand, wurde aber bereits 1577 aufgetragen, er solle einen anderen Ort für das Taufwasser suchen, oder den Krug wenigstens mit einem Velum («pannulus») bedecken (wir können dabei etwa an das Velum denken, mit dem die Oelkrüge bei der Oelweihe am Gründonnerstag verhüllt werden), damit man ihn nicht sehe, VP77 85.

Im Laufe der Zeit haben sich die *Mesner* («aeditui») hinsichtlich der Taufspendung alle möglichen Rechte angemaßt, die ihnen nicht zustanden. Darum werden sie mit allem Nachdruck von den Visitatoren in ihre Schranken gewiesen. Auch das ist uns ein Zeugnis, welche Hochachtung man dem Taufwasser entgegenbrachte. So erhielt der Pfarrer von Fügen einen Verweis, weil er die Verfügung von 1577, dahin lautend, daß nur Priester und nicht Laien das Taufwasser dem Taufbrunnen entnehmen dürfen VP77 660, nicht befolgte und, nach wie vor, dies dem Mesner überließ. Als Begründung wird angefügt, daß alle Sakramente durch den Priester zu vollziehen seien.[27]) Auch der Pfarrer von Vomp-Schwaz wird gemahnt, daß er und nicht der Mesner das Taufwasser aus dem Taufbrunnen zu entnehmen habe, VP77 670. Dem Schwazer Mesner wird ein Zugeständnis gemacht, das Taufwasser im Winter in seinem Hause aufbewahren zu dürfen; dafür muß aber der Kirchpropst ein verschließbares Kästchen («armarium») machen lassen, VP82 932 an den Prälaten von Georgenberg. Der Abt von Wilten erhält einen Verweis, weil er dulde, daß die Mesner «ohne alle Ehrfurcht das Taufwasser in die Häuser tragen, wo während der kalten Jahreszeit getauft wird». Das hat in Hinkunft zu unterbleiben und soll in aller Ehrfurcht durch den taufenden Priester («in posterum per sacerdotes fiat reverenter») geschehen, VP77 705. Der Pfarrer von Telfs sagt aus, daß er und nicht

---

[26]) «Aqua baptismalis servatur in cantharo in tabernaculo eucaristial», VP77 655, Fügen; Aqua baptismalis in cantharo in tabernaculo venerabilis sacramenti, VP82 910, Stans; Baptismus etiam in tabernaculo servetur in flasculo stanneo (Zinngefäß), VP82 908, Kloster Georgenberg; Baptismus servetur in tabernaculo apud ven. sacr. in cantharo, VP77 696, VP82 856 Wilten; Baptismalis aqua servatur in tabernaculo ven. sacr., VP77 548 Serfaus; VP77 555 Ried.

[27]) «..omnia sacramenta sint tractanda per sacerdotes, VP82 948.

der Mesner das Taufwasser zur Haustaufe mitnehme, VP77 585. Dagegen erhält der Pfarrer von Mieming einen scharfen Tadel, daß er es durch den Mesner tun lasse.[28]) Dem Mesner ist es überhaupt streng untersagt, das Taufwasser anzurühren, VP77 562a, Zams. Auch wenn das Taufwasser im Winter gefriert wie in Gais, wo noch heute der besagte kelchförmige Taufstein aus weißem Marmor aus dem XVI. Jahrh. steht, muß der Priester selbst die Eisschichte durchstoßen.[29])

B. Die Taufsteine und ihre Errichtung.

Fast an allen Orten, an denen die geringschätzige Aufbewahrung des Taufwassers gerügt wurde, erhielten die Kirchenvorsteher und Kirchpröpste gleichzeitig den Auftrag, einen Taufstein («baptisterium») errichten zu lassen, widrigenfalls den Filialkirchen das Taufwasser entzogen wird und die Kinder aus den Filialen in der weit entlegenen Pfarrkirche getauft werden müssen, so in Fügen,[30]) Georgenberg,[31]) Kolsaß,[32]) Ampaß,[33]) Wilten,[34]) Telfs,[35]) Steinach,[36]) Stilfes,[37]) Pfitsch,[38])

---

[28]) «..quod aedituus baptismum de templo portet in stubam et hoc omnia sine decentia, super quod multum fuit reprehensus plebanus, quod venerabilia sacramenta comittat hominibus prophanis, ut aedituo, cum omnino laicus nullam habeat potestatem super sacra misteria», VP77 578 — «aedituus in posterum nullam habeat potestatem portandi baptismum ad stubam, VP77 580. (Vgl. Obsequiale v. ca. 1494, f. 46v, S. 56 f.).

[29]) «ut non patiatur aedituum ponere manus ad *fontem sacrum* vel aquam baptismalem illam attingendo vel glaciem eius hyberno tempore resecandum», VP72 431.

[30]) «..ut in ecclesiis, ubi habetur baptismus, exstruantur *baptisteria* hinc ad purificationem; alias tolletur ab eis aqua baptismalis», VP77 655, Fügen mit 9 Filialen.

[31]) «..quod fiant in omnibus ecclesiis baptisteria», VP77 644. Dem Kloster Georgenberg unterstanden damals Achental, Hinteriß; ferner Kolsaß mit den Filialen: Pill, Weer, Wattens, Volders; schließlich Vomp mit den Filialen: Schwaz, Stans, St. Margarethen. — Ebenso wird der Kirche von Eben die Errichtung eines Taufsteines anbefohlen, widrigenfalls sie ihre Kinder in der Mutterpfarre Münster taufen lassen muß, VP82 935.

[32]) Die Kirchpröpste der Filialkirchen von Kolsaß werden gemahnt, in ihren Kirchen «baptisteria» machen zu lassen «alioquin tolletur ab eis aqua baptismalis et reportabitur ad parrochiam.» VP82 957.

[33]) «..quod conficiantur baptisteria apud filiales ecclesias (Pradl, Ambras, Tulfes, Rinn) ab hinc usque ad festum pascatis, VP77 691. Der Befehl muß aber nicht ausgeführt worden sein, denn 1582 bestand nur in der Pfarrkirche Ampaß ein Taufstein, sonst aber nirgends, VP82 877.

[34]) «Comittitur tibi, ut instes apud sindicos locorum (Kirchpröpste), quod hinc ad festum pascatis praeparentur baptisteria, alias negligentibus auferretur sacramentum et reportabitur ad ecclesiam parrochialem»; VP77 700 an den Abt von Wilten.

[35]) «..quod fieri cures baptisterium *lapideum*», VP77 588.

[36]) «..ut tractes cum domino in Steinach, quotenus fiat in templo ibidem baptisterium lapideum, quod alias fons sacer ab eis auferretur», VP77 485 an den Pfarrer von Matrei.

[37]) «Est providendum (ut in ecclesiis filialibus erigantur baptisteria)», VP77 738.

[38]) «Cures fieri baptisterium», VP77 734.

Pfalzen,[39]) Gsies,[40]) Schabs-Natz,[41]) Albeins,[42]) Latzfons.[43]) Einen Ausnahmefall stellt Welsberg dar. Der Seelsorger wurde vom Visitator gefragt, ob er alle Sakramente besitze, worauf er zur Antwort gab, mit Ausnahme des Taufwassers habe er alle. Denn er habe keinen Taufbrunnen und bekomme im Bedarfsfalle das Taufwasser von der Mutterpfarre Niederdorf («e plebania»), mit der Welsberg bis 1737 vereinigt war, VP[72] 425.

Wie aus dem VP ersichtlich ist, waren die Taufsteine nicht immer im besten Zustande, weshalb manche *Beanstandungen* derselben darin aufscheinen. Der Pfarrer von Brixen muß dafür sorgen, daß durch den Deckel des Taufsteines in Vahrn nicht weiter Staub eindringe und das Taufwasser beschmutze, VP[77] 31. Weiters wird beanstandet, daß das Baptisterium der Hl. Kreuz-Spitalpfarre in Brixen voll Staub sei, weshalb man einen Tuchstreifen zwischen Deckel und Stein legen soll, VP[77] 40. Im Taufstein der dem Hl. Kreuzspital unterstellten Seelsorgsstation St. Andrä sah es noch schlimmer aus: wegen des schlechten Schließens des Deckels kommen Würmer, Fliegen und Staub in das Taufwasser hinein; und tatsächlich hat der Visitator das Baptisterium voll Fliegen gefunden («baptisterium repertum

---

[39]) «Item mandet et procuret dominus plebanus (Pfarrer), ut apud eas ecclesias, ubi hactenus praeter decorem aqua baptismalis servata fuit in vasculis stanneis et aheneis, non sine periculo, ibi fiant baptisteria; alioquin baptisma ab iis ecclesiis transferretur, et hoc fiat in spacio sex mensium», VP[77] 194. Gemeint sind die Filialkirchen Kiens, St. Sigmund, Ehrenburg und Montal.

[40]) «..ut in Gsies paretur baptisterium, ut baptismus sine periculo servari possit», VP[77] 202, an den Pfarrer von Taisten, dem die Filialkirchen von Pichl und St. Magdalena i. Gsies unterstanden.

[41]) «..quod aquam baptismalem, repositam in certis vasis tam irreverenter, s(cil.) cantaris et cacabis (Kochtopf) in ecclesiis filialibus, tuo monasterio subjectis, cures statim, inde auferri et reponi in baptisterium tui conventus (wohl noch romanischer Taufstein aus weißem Marmor in Kelchform, heute noch in Verwendung), nec in posterum inde auferri patiaris, nisi petentes praeparaverint decens baptisterium pro baptismate», VP[77] 179. Der Propst von Neustift hat das Taufwasser aus den Filialkirchen zurückgezogen, letztere aber haben sich mit der Errichtung von Taufsteinen Zeit gelassen, denn im VP von 1582 heißt es von Natz: «Baptismus servatur in claustro» (Neustift), VP[82] 975.

[42]) «Ut instes apud sindicos, ut parari faciant apud ecclesias filiales baptisteria, alias ab eis auferretur baptismus, quia periculosum est, eum servare in vasis fragilibus», VP[77] 189, an den Pfarrer von Albeins, dem die Filialkirchen in Theis, Gufidaun und Villnöß unterstellt waren. Zur Urpfarre Albeins gehörte ursprünglich auch Lajen, dessen Pfarrbereich sich durch das ganze Grödnertal und über das Joch bis Colfuschg erstreckte (B. Gerola, I nomi locali del comune di Lajon, 8). Unter einem erhielt der Seelsorger von Theis ein eigenes Mandatum, «ut paretur baptisterium», VP[77] 184.

[43]) «Sindicus.. objurgatus de sua incuria, quod non parari procuret baptisterium, cum ita sacrum baptisma cum periculo servari debeat nisi in cantharis in vilipendum injunctum eidem fuit, ut abhinc (4. März) usque ad penthecostes unum fieri faciat: sin minus, quod ab eis auferretur baptismus, ut infantes Clusinam (Klausen) portare cogantur,» VP[77] 81, an an den Kirchpropst von Latzfons. — Die Drohung muß gewirkt haben, denn der heute noch dort stehende becherförmige, nach oben ins Achteck übergehende Taufstein aus Granit stammt noch aus dem 16. Jahrhundert.

fuit a muscis repletum»), VP[77] 44. Das Taufwasser in der unverzierten alten Steinschale in Albeins sei mit Staub verunreinigt gewesen und man habe sogar einen Skorpion darin gefunden, VP[77] 184. Derselbe Uebelstand wird von Ahrn vermerkt, wo ebenfalls infolge mangelnden Schließens des Deckels das Taufwasser durch Staub, Würmchen und Fliegen verunreinigt sei. Darum muß ein neuer Deckel zum Taufstein (kelchförmig, XVI. Jahrh.) gemacht werden, VP[77] 131. Der Pfarrer von St. Christina (Gröden) erhält den Auftrag, das Baptisterium mit einem Kupferdeckel zu verschließen, VP[77] 270. Alte Taufsteine aus dem XV. und XVI. Jahrh. finden sich in der heutigen Diözese Brixen überdies noch in Taisten (XV. Jahrhund.) Pfalzen, Niederdorf und St. Lorenzen (XVI. Jahrh.).

Wie wir gesehen, haben die Synoden immer wieder den sicheren Verschluß der Taufsteine eingeschärft,[44]) um das Taufwasser vor Profanierung und Verwendung zu abergläubischen Zwecken zu schützen. So wurde der noch aus der romanischen Zeit stammende Taufbrunnen des Kollegiatstiftes Innichen mit drei Schlössern versperrt. Die Schlüssel dazu hatten der Dekan und die zwei Senioren, VP[83] 1063. Ob dasselbe von St. Christina behauptet werden darf, ist wohl fraglich.[45]) Ein klassisches Beispiel von der abergläubischen Verwendung des Taufwassers erzählt das VP von Sterzing und Enneberg.[46])

Schließlich sei noch auf eine Notiz im VP hingewiesen, die uns einen Wink hinsichtlich der Taufspendung (Infusionstaufe) gibt. Der Pfarrer von Wilten sagt nämlich, «daß Sij Khesselen haben zu der tauff mit Zin überzogen», VP[82] 862. Auch heute noch tauft man über alten, zinnernen oder zinn-versilberten Taufschüsseln. Das vorbildlich geordnete und äußerst reichhaltige Diözesanmuseum in Brixen verwahrt drei solche *Taufschüsseln*. Die älteste stammt aus dem XIV. Jahrh. und stellt Adam und Eva im Augenblick des Sündenfalles dar. Das Motiv ist sehr sinnig gewählt, da ja in der Taufe die Erbschuld Adams getilgt wird.[47]) Die zweite, messing, innen vergoldete

---

[44]) Synode 1438, c. 7; Synode 1449, c. 14; Synode 1511, c. 17; Synode 1528, c. 31; Synode 1603, c. 70.

[45]) «Tres fiant clauiculi ad picsides» (?), VP[77] 270.

[46]) Fr. Gregorius erzählt dem Visitator in Enneberg: Als er an der Sterzinger Pfarrkirche angestellt gewesen sei, habe er gesehen, wie eines Morgens, während er in einem Winkel Brevier gebetet habe, der Mesner und ein Weib, mit einem Krug in der Hand, in die Kirche gekommen seien. Der Mesner habe das Baptisterium geöffnet und dem Weibe den Krug mit dem «sacer fons» angefüllt, worauf letztere verschwand. In Marebio (Enneberg) habe er wieder dasselbe wahrgenommen, indem der Mesner einem Weibe einen Krug voll Taufwasser gab. Auf seine Frage, was sie damit tue, gab das Weib ihm zur Antwort «se dare *vaccis, ut eo plus lactis darent* (für die Kühe, damit sie recht Milch geben), VP[77] 238. — Die Verwendung des Taufwassers zu *Heilzwecken* verbot ein Dekret von 1704: «Nihil detur amplius de aqua baptismali, oleo mixta, *infantibus* aut infirmis», VP[1704] 392, St. Jakob i. Ahrn; ähnlich in Innichen und Toblach. In Latzfons meinen manche, wenn die Mutter ein Taufwasser trinkt, ist das Kind getauft (FB).

[47]) Bildtafel Nr. III, Durchmesser 37.5 cm, Bilddurchmesser 17 cm. Lange, hagere Gestalten. Messing, innen versilbert, sehr stark abgenützt.

Taufschüssel, die in der Pfarre zum hl. Kreuz in Brixen in Verwendung stand, stammt aus dem XV. Jahrh. und hat als Motiv das Agnus Dei mit der Osterfahne. Wieder ist das Bild gut gewählt, ist es doch das Lamm Gottes, das hinwegnimmt die Sünden der Welt. Die ganze Taufschüssel ist reich mit Blattgirlanden verziert.[48]) Die dritte Taufschüssel aus Zinn gehört der Wende des XVI. zum XVII. Jahrh. an und zeigt auf dem vertieften Grund St. Georgs Kampf mit dem Drachen, wieder ein schönes Symbol für die Aufgabe des Getauften. Ringsum sind die 12 Apostel mit ihren Abzeichen eingraviert. Der 6 cm breite Rand zeigt die Bilder der 4 Evangelisten in roher Arbeit.

Im Diözesanmuseum finden wir auch *Taufwassergefäße*. Nr. 1703 ist wegen seiner Form interessant. Es hat die Gestalt eines Buches, mit abschraubbarem Deckel und Ausgußöffnung. Es gehört, wie ein Wappen mit Umschrift besagt, dem ausgehenden XVII. Jahrh. (1694 F. M.) an. Die Außenseiten sind mit dem Grabstichel künstlerisch bearbeitet.[49]) Andere Taufwassergefäße zeigen 6-eckige und konische Formen und sind ebenfalls aus Zinn.[50])

§ 4.

Der Spender der Taufe.

Das Recht zu taufen war ursprünglich den Bischöfen, als den geistlichen Vätern, denen die Mitwirkung bei der geistlichen Vaterschaft vorzugsweise zukommt, vorbehalten. Nach dem Zeugnis des hl. Ignatius war es «in den Tagen der apostolischen Väter nicht erlaubt, ohne den Bischof zu taufen».[51]) Nun müssen wir freilich wissen, daß damals der Bischof nicht diese Bedeutung hatte, wie heute, da jede größere Stadt, wo Christen lebten, einen Bischof hatte. Mit der Ausbreitung des Christentums auf das Land wurde die Organisation der Seelsorge in Pfarreien notwendig, die in deutschen Landen Bonifatius anbahnte. Hatte auch vorher der Bischof die Taufspendung nur begonnen, die dann von Priestern fortgesetzt wurde, so wird jetzt das Recht der Taufspendung den Pfarrern übertragen.

A. Der ordentliche Spender der Taufe.

Dem *Pfarrer* kommt das ordentliche und beinahe ausschließliche Taufrecht zu.[52]) Ob wir es bei der Randglosse

---

[48]) Bildtafel Nr. IV, Gesamtdurchmesser 45 cm, Bilddurchmesser 17 cm, gut erhalten.

[49]) Bildtafel Nr. V, 185 cm hoch, 8.5 cm breit.

[50]) Bildtafel Nr. V. Das polygone ist 20 cm hoch, das konische zur Aufbewahrung des Taufwassers für die Zeit nach Pfingsten 13.5 cm; jenes für die Zeit von Ostern bis Pfingsten 7.5 cm hoch (Bildtafel III, links).

[51]) Ignati. ad Smyr. c. 8, 173 bei Probst, Sakramente und Sakramentalien usw. S. 115.

[52]) Die Erteilung der Taufe gehörte mit der Belehrung über den Glauben und das Gebet und der Feier der hl. Messe zu den Pflichten, über die

zwecks Verwendung der Mitra im Obsequiale Brixinense v. ca. 1494 mit der Taufe von Erwachsenen, die das Rituale Romanum[53]) auch heute noch dem Bischof vorbehalten wissen will, oder mit der Taufe von Kindern der Adeligen durch einen infulierten Prälaten zu tun haben, läßt sich schwer entscheiden.

Da der Ursprung der meisten alten Pfarreien der Brixner Diözese in Dunkel gehüllt ist, so lassen sich aus dieser Zeit schwer geschichtliche Belege für unsere Zwecke anführen. Um 1300 zählte die Brixner Diözese 56 Großpfarreien mit ausgedehnten Gebieten, die häufig mit den alten Gerichtsgrenzen zusammenfielen; zwanzig davon waren geistlichen Instituten oder Klöstern inkorporiert. Der Gottesdienst an Sonn- und Feiertagen und die Sakramentenspendung in den Filialkirchen war Sache der *Kooperatoren* und Kapläne, die zur damaligen Zeit vielfach vom Pfarrer selbst und nicht vom Ordinariat angestellt wurden. So befanden sich z. B. am Sitze der Erzpfarre Rodeneck 1517 nebst dem Erzpfarrer und seinen zwei Kooperatoren noch sechs Kapläne, denn zur Erzpfarre gehörten, wie wir bereits gesehen haben, nicht weniger als 9 Filialen.[53a]) Darum bestimmt auch die Synode von 1603, daß das Taufsakrament durch den Pfarrer und seine Kooperatoren gespendet werde.[54])

Um Uebergriffe von Seiten der Nachbarpfarrer abzustellen, erhält der Pfarrer von Ampaß die Weisung, kein Kind aus seiner Pfarrei von einem Nachbarpfarrer ohne seine Erlaubnis taufen zu lassen, VP[77] 691. An Orten, an denen auch ein Kooperator ist, tauft regelmäßig dieser; ihm gehört seit alters die «weiße Stola» (FB).[55]) Der Pfarrer tauft nur in folgenden Fällen: An den allermeisten Orten spendet er die erste Taufe im «neuen Taufwasser» (Oster- und Pfingsttaufe), wie wir bereits gesehen haben (FB). Mancherorts tauft der Pfarrer nach altem Herkommen auch die Kinder «besserer» Familien (Adelige, Wirtskinder usw.), so in Niederdorf (FB), Aßling (FB), Bruneck (FB), Sterzing (FB), Brixen (FB) usw. Endlich hat sich

---

sich der Pfarrer schon früher seinem Bischof gegenüber verantworten mußte. S. das Kapitulare Karlmanns v. 21. 4. 742 bei Boretius MG. Cap. reg. Franc. I. 25 c. 3.

[53]) Rituale Romanum tit. II, c. 3 u. 4.

[53a]) Bis zum Erscheinen des Codex Juris Canonici (1918) wurden Taufwasser und hl. Oele von den ehemaligen Tochterkirchen immer noch von der Mutterkirche Rodeneck geholt, was z. T. heute noch geschieht (Spinges).

[54]) «Sacramenta baptismi . . (parochus) per se et cooperatores suos propriis duntaxat subditis administrent, non alienis.» De parochis et curatis, c. 10.

[55]) Synode 1296 c. 3; Synode 1438 c. 12; Synode 1511 c. 18; Synode 1528 c. 34; Synode 1603 c. 14. — «Die Stolgebühr wird nicht nur in trockenen statistischen und doch wiederum sachlich willkommenen Aufstellungen . . . geführt. Sie wird ebenso als reizvoll verzweigtes Brauchtum empfunden, indem ältere germanische Bestandteile sich deutlich abzeichnen, indem gleichzeitig das Gewohnheitsrecht («pias consuetudines praecipimus observari», Lateranense IV, a. 1215 über die Stolgebühren) das Mitgehen des Volkslebendigen und Volksseelischen zur Genüge andeutet» (G. Schreiber, Pfarrei und Wunderbuch, in Theologie und Glaube 30 [1938] 30).

an nicht wenigen Orten der Pfarrer die Taufe der unehelichen Kinder vorbehalten (FB, 15 Fälle, davon ein einziger in der Trientner Erzdiözese). An manchen Orten muß die Mutter des unehelichen Kindes vor der Niederkunft um die Taufe des Kindes den Pfarrer bitten (FB). Für die Taufe der unehelichen Kinder besteht an manchen Orten eine höhere Taxe (FB das zwei, drei und vierfache der normalen).[55a]

Der außerordentliche Spender der Taufe.

Zum Unterschied von der «rechten Taufe» wird die Nottaufe durch die Hebamme die «Weibertaufe» (S. Seite 82, Fußnote 78) genannt (FB). Man sieht sie wohl als gültig an, aber in der Wertschätzung des Volkes steht sie tief unter der Priestertaufe (FB, so an den meisten Orten). Weil eben die Leute die «Weibertaufe» nicht gerne sehen, ist es vorgekommen, daß Hebammen Kinder unter der Bedingung tauften: «Wenn du nicht zur Priestertaufe kommst, so taufe ich dich...» (FB). Darum drängen die Angehörigen, meistens auch die Hebamme selbst, auf das bedingungsweise «Nachtaufen» (FB Tanas, Pfalzen, Onach, Taisten usw.). Die Supplierung der Zeremonien verlangt nicht bloß die Kirche, sondern auch der Glaube des Volkes. Werden die Zeremonien nicht nachgetragen, so bedeutet das Unglück für das getaufte Kind (FB Abtei, dort wird ein Fall von Mondsucht erzählt. Etwas Aehnliches wird von Niederdorf berichtet). Wird vom Priester bei der Taufspendung etwas ausgelassen, so ist ein solches Kind in der Nacht rebellisch. Die Mutter muß mit dem Kind einer andern Taufe beiwohnen und die (ausgebliebenen) Worte nachsagen (Rodeneck).

Eine immer wiederkehrende Frage bei den Visitationen bewegte sich um das *Hebammenwesen*. Der Pfarrer wurde gefragt, ob er fix angestellte Hebammen habe («certae constitutae obstetrices»), und ob sie über Materie und Form der Taufe wohl unterrichtet seien, damit sie zur Zeit «der größten Not das Sakrament spenden können».[56] Ist das Kind notgetauft, sagt der Pfarrer von St. Lorenzen, so lasse er die Taufformel aus und spreche bloß den Exorzismus und die gewohnten Gebete, VP[77] 109. Dasselbe erklärt der Pfarrer von Gais, vorausgesetzt, daß die Taufe durch die Frauen («mulieres») sicher ist; andernfalls taufe er bedingungsweise («cum conditione») nach

---

[55a] Stolaordnung für Obertilliach von 1774: «Pro baptismo illegitimorum p r i u s dabantur (Angabe fehlt), nunc autem ex prohibitione regia, sed parum apostolica nihil ultra consuetam stolam licet petere» (Pfarrarchiv Obertilliach).

[56] «..ut obstetrices omnes convoces, easque diligenter circa formam et materiam baptismi instituas, ut tempore maximae necessitatis exercere sciant», Georgenberg, VP[77] 933; Dieselbe Frage, bezw. Weisung finden wir bei Taufers, VP[77] 129; Bruneck, VP[77] 117; Hl. Kreuz Spitalspfarre Brixen, VP[77] 55; Albeins, VP[83] 1153; Klausen, VP[77] 69; Matrei, VP[82] 848; Feldthurns erklärt keine bestimmten Hebammen zu haben, VP[83] 1129. Diese Bestimmungen gehen auf die Prov. Syn. v. Salzburg, 1569, Const. 33, C. II zurück.

der von der Agende vorgeschriebenen Form[57]), VP[77] 144. Gleichzeitig gibt der Pfarrer von Gais an, daß er wohl zwei Hebammen habe, aber sie seien nicht beeidet («iuratae»).

§ 5.

Taufritus, -sprache und Taufformel.

Taufritus.

Im ausgehenden Mittelalter wurde die Taufe wohl nur mehr durch Uebergießen gespendet, wie das Obsequiale von ca. 1494 anzeigt.[58]) Dabei wird man wie anderwärts auch die hohle Hand benützt haben, soweit man nicht eigene *Tauflöffel* verwendete, wie solche im Diözesanmuseum zu Brixen zu sehen sind (Bildtafel II). Die schon erwähnte Rubrik im Obsequiale von ca. 1494 vom «Heraussteigen»[59]) aus dem Taufbrunnen ist wohl ein Ueberbleibsel aus der Praxis der Erwachsenentaufe.

Taufsprache.

Während wir im «Ordo baptisterii» von ca. 1200, sowie im Obsequiale von ca. 1494 und im Liber Agendorum von ca. 1550 kein einziges deutsches Wort bei der Taufspendung finden, hat in das Sacerdotale Brixinense von 1609 die *deutsche Sprache,* wie wir sahen, einen, wenn auch bescheidenen Eingang gefunden. In Salzburg erschien bereits 1497 ein Taschenrituale mit deutschen Erweiterungen. Damit war der erste Schritt auf dieser Linie getan. Getrieben von der protestantischen Propaganda, sah sich Salzburg veranlaßt, 1557 eine Neuauflage des Taschenrituale («Libellus agendorum») zu veranstalten, das eine Menge deutscher Ermahnungen und Erklärungen enthält, um dem Seelsorger eine zuverlässige Grundlage für die Aufklärung des Volkes zu bieten.

Die Vermutung, daß in der Brixner Diözese die Abschwörungs- und Bekenntnisfragen, sowie die Fragen um den Namen des Kindes und um den Empfang der Taufe schon vor 1609 deutsch gestellt wurden, ist wohl sehr berechtigt. Dasselbe gilt vom Beten des Glaubensbekenntnisses, des Vaterunsers und des Englischen Grußes (Synode v. 1438, c. 9). Die «Ermahnung an die Paten» im Sacerdotale von 1609 hat sich bis auf den heutigen Tag erhalten.

Ein Grund, warum die deutsche Sprache in die Ritualien der Brixner Diözese spät und nur spärlich Eingang fand, ist wohl der energische und erfolgreiche Abwehrkampf des Landesfürsten Ferdinand II. gegen das Eindringen des Protestantismus in Tirol. Einige Notizen im VP lassen schließen, daß die For-

[57]) «Si tu baptizatus es, ego te non baptizo etc.» Vide S. 72.

[58]) «... *fundendo ter manu dextra baptismum in modum crucis*» Obsequiale 1494, f. 50v.

[59]) «*Cum autem resurrexerit de fonte.*.» Obsequiale 1494, f. 50v.

[60]) Siehe H. Meyer, a. a. O. (1914), 29.

derung der Stände an Herzog Albrecht V. von Bayern betreffs Spendung der Taufe in deutscher Sprache[60]) auch in der Brixner Diözese da und dort ein dankbares Echo fand. So sagt der Pfarrer von Grins aus: «Er hab *teutsch* daufft. sein Herr Vatter, pfarrer zu Flaurling (also Konkubinarier!) hat Ims also gelernt», VP[70] 298. Er erhält deshalb ein Mandat, daß er in Hinkunft «latine» taufe.

Speziell bei der Visitation i. J. 1570 taucht immer wieder die Frage auf, welche Ordnung die Seelsorger bei der Taufspendung einhalten. Die Antwort lautet in vielen Fällen: er taufe lateinisch, wie es die Kirche von Brixen vorschreibt.[61]) Der Pfarrer von Flirsch bezeugt: «Er tauff latine nach dem Obsequial», VP[70] 298; ebenso der Pfarrer von Stilfes, VP[70] 366 und Vigo di Fassa, VP[72] 379.

Der Pfarrer von Matrey wird gefragt, ob er das Obsequiale Ecclesiae Brixinensis besitze, VP[70] 346. Die Seelsorger von Kauns, VP[70] 325 und Welsberg, VP[72] 425 bestätigen, daß sie nach der Agenda Brixinensis taufen. Der Pfarrer von Zirl erklärt: Er taufe nach dem Brixner *Agend Piechl,* lateinisch, VP[70] 257. Auch der Pfarrer von Sillian hält sich bei der Taufe an das «agend büchl», VP[72] 417. Was haben wir unter dem besagten «Agend Piechl» zu verstehen? Ist es die Agende von ca. 1550 oder ein Auszug davon in Form eines Taschenrituale nach dem Muster von Salzburg, wie ein solches vom Sacerdotale von 1609 besonders für den Landklerus hergestellt wurde? Falls letzteres der Fall wäre, so müßte jede Spur davon verloren gegangen sein, was doch nicht recht glaublich erscheint.

Taufformel.

Die Taufformel erfuhr im Laufe des XVI. Jahrhunderts eine kleine Aenderung, indem an die trinitarische Taufformel das «Amen» hinzugefügt wurde, wie wir aus dem Sacerdotale von 1609 ersahen. Der Pfarrer von Axams bezeichnet diese Formel als die «gewöhnliche»,[62]) obwohl die Taufformel in der Agende von ca. 1550 das Amen noch nicht enthält. Dagegen erklärt das Sacerdotale von 1609, daß die absichtliche Auslassung des Amen sündhaft sei, wenn es auch nicht zum Wesen des Sakramentes gehöre.[63])

---

[61]) «Latine baptisat iuxta modum et rubricas ecclesiae Brixinensis»: Gossensaß, VP[70] 365; Längenfeld, VP[70] 334; Matrey, VP[70] 346; Zirl, VP[70] 257; Flirsch, VP[70] 298; Untermieming, VP[70] 282.

[62]) «se uti communi forma: Baptiso te in nomine Patris, et Filii, et Spiritus sancti. Amen, VP[77] 502.

[63]) *Forma baptismi sunt verba:* Ego te baptizo in nomine Patris, et Filii, et spiritus sancti. Amen; *nihil omittendo, addendo, seu temere commutando. Licet enim* Ego *et* Amen *non sint de essentia sacramenti, peccaret tamen, qui ea studiose omitteret.* Sacerd. Brix. 1609 p. 25.

§ 6.

Die der Taufe assistierenden Personen.

Die mittelalterlichen Ritualien der Brixner Diözese sprechen nur von den «Frauen» (mulieres),[64]) die das Kind zur Taufe bringen und von den «Paten» (patrini), die das Kind «aus der Taufe heben»; nicht aber erwähnen sie den glücklichen Vater des Kindes. Vielfach mag es wohl selbstverständlich gewesen sein, daß er bei der geistigen Wiedergeburt seines Kindes anwesend war, aber mancherorts wird die Taufe wohl auch in Abwesenheit des Vaters gespendet worden sein. Zu diesem Ergebnis gelangen wir, wenn wir die FB auf das hin durchsehen.

Der *Vater* erscheint in den weitaus meisten Fällen bei der Taufe seines Kindes. Eine Ausnahme davon macht nur das Ahrntal (FB), wo der Vater in den seltensten Fällen anwesend ist. Meistens erscheint der Vater im Sonntags-, hie und da auch im Festtagsgewand (FB). Von Eppan wird berichtet, daß er dabei das «Brautgewand» anziehe (FB).

Der *Pate* oder die *Patin,* die das Kind «aus der Taufe» heben, kommen immer im Festtagsstaat, wenn verheiratet im «Brautgewand». Früher kamen die Patinnen gerne in der alten Nationaltracht (FB z. B. St. Magdalena i. Gs.). Dadurch erhielt die Taufe auch nach außen hin den Charakter des Festtäglichen. In Tannas erscheinen die Paten auch heute noch, wenn möglich, «altbäurisch» gekleidet (FB).

In den meisten Fällen, aber doch wieder mit vielen Ausnahmen, ist auch die *Hebamme* bei der Taufe anwesend. Sie trägt das Kind zur Taufe und wieder nach Hause, wenn der Täufling ein Bub ist, da der Pate das Kind nicht tragen will (FB, St. Gertraud i. Ulten). Sonst ist es Ehrenamt der Patin, das getaufte Kind der Mutter heimzubringen (FB, Prettau, Untermais u. a.).

An manchen Orten, besonders dort, wo man die Taufe noch feierlich gestalten will, erscheint bei der Taufe auch eine eigene *Kindsträgerin.* Dieses Ehrenamt steht auf den großen Bauernhöfen der «gro(a)ßen Diarn» (Magd) zu (FB, Luttach-Weißenbach, Feldthurns, Mühlwald, Mölten). In Mühlwald bekommt sie dafür oft ein Kleidungsstück (FB). In Durnholz erscheint die Großdirn dabei im schönen, hellroten Gewand (FB). Ihre Aufgabe besteht darin, das Kind zur Kirche, und wenn es nicht die Patin tut, wieder nach Hause zu bringen. Im Winter, wenn die Wege recht eisig sind, ist es auch schon vorgekommen, daß der Pate das zu taufende Kind in einem Korb, den man auf dem Rücken trägt, zum Pfarrer bringt (FB Tauferer-, Zillertal). In Afers kam vor einigen Jahren, mitten im Hochsommer ein Vater im Werktagsgewand, in Hemdärmeln und blauem Schurz, mit einem großen Tragkorb auf dem Rücken

---

[64]) *Potest eciam sacerdos, cum infans est cathechizatus fontem benedicere, dum interim* p e r m u l i e r e s *ad baptisandum preparetur.* Obsequiale ca. 1494, f. 47v.

zum Pfarrer. Seine Frau hatte weit oben auf der Alm entbunden und hatte ihm zwei kleine Mädchen beschert. Da stopfte er frisches, duftiges Bergheu in den Korb, legte einen Polster darauf mit den Zwillingen, eins hin und eins her, und brachte sie drei Stunden weit her zur Taufe. Darnach legte er noch einige «Gutelen» zu den Kindern in den Korb und brachte alles seiner tapferen Frau auf den Berg zurück (FB).

In St. Martin i. Gs. trug in alten Zeiten die Kindsträgerin, die man «Raffeltote» hieß, das Kind in der Wiege auf dem Kopfe zur Taufe (FB). In St. Veit und St. Jakob in Defereggen, von wo der Name wahrscheinlich über das Gsiesertörl herübergekommen ist, heißt man die Kindsträgerin auch heute noch «Raffeltote». Woher mag das Wort kommen? Vielleicht dürfen wir an «raffen» denken, in der Bedeutung von An-sich-raffen, ziehen, also Geburtshilfe leisten, wenn keine geprüfte Hebamme zur Hand ist. In der Tat ist uns ein Fall bekannt, wo eine Hausiererin, die vor Jahren einem Kinde zufällig Geburtshilfe geleistet hat, sich jedesmal, sooft sie in dieses Haus kam, mit folgenden Worten nach dem Kinde erkundigt hat: «Wo ist das Kind, das ich «geraffelt» habe?» (FB)!!

Endlich erscheinen zur Taufe, besonders bei Vornehmen, auch *Angehörige* und Verwandte der Eltern, mitunter auch ältere Geschwister des Täuflings (FB). Daß der *Mesner* bei der Taufe mittätig ist, braucht wohl nicht eigens erwähnt zu werden.

§ 7.

Die Taufpaten.

Das VP gibt uns einen guten Aufschluß, wie die Synodalbeschlüsse bezüglich der Zahl der Taufpaten eingehalten wurden. Berthold von Regensburg[65]) geißelt den Mißbrauch, daß man bis zu «12 Gevattern» suche, wodurch die Taufe oft weit hinausgeschoben wird, sodaß das Kind Gefahr läuft, ohne Taufe zu sterben. Dazu kommt noch der materialistische Beweggrund der Habsucht. Schon damals wird gegolten haben, was heute ein Pfarrer über die Patenschaft bemerkt, «daß derjenige am meisten gilt, der am meisten gibt» (FB). Wie wir aus unserer Darstellung gesehen haben, kämpfen die Synoden beständig gegen diesen Mißbrauch an. So schränkt die Synode von 1511 die Zahl der Paten auf *einen* ein. Die Synode von 1603[66]) hat die Bestimmung des Tridentinums[66a]) bezüglich der Zahl der Paten fast wörtlich übernommen. Schon vorher muß die bischöfliche Kurie ein eigenes Mandat in dieser Angelegenheit an die Seelsorger hinausgegeben haben, auf das sich der Pfarrer

---

[65]) Berthold von Regensburg, hgg. v. Pfeiffer, Wien 1862, I 32.

[66]) «In dem Sakrament der Tauff vnnd Firmung sollen allein ein Mann oder ein Weib, oder auffs mehrist zwo Personen, ein Mann vnnd ein Weib zu Gefattersleuthen zu(e)gelassen werden». Extract, Vom Sakrament der Tauff c. 6.

[66a]) Sessio 24, de reformatione c. 2.

von Enneberg ausdrücklich beruft, VP72 397. 18 Seelsorger — die einzelnen Orte aufzuführen würde zu weit führen — haben gelegentlich der Visitation von 1572 bestätigt, daß sie nur einen Paten, bzw. Patin zur Taufe zulassen.[67]) Dasselbe bestätigen die Seelsorger von Villnöß und Kastelruth gelegentlich der Visitation von 1573. Letzterer bezeichnet das als einen alten Brauch («antiquus ordo»), VP73 465.

Der Pfarrer von Taufers, VP72 432, von Vigo di Fassa, VP82 1092 und von Campitello, VP82 1093 gestatten höchstens *zwei* Paten,[68]) einen Mann und eine Frau, während letzterer 1572 drei Paten[69]) erlaubte, wie es die Synode von 1453 zugestanden hat. Dagegen bezeichnet der Pfarrer von Olang die Zulassung eines Paten und einer Patin als Ortsgewohnheit, VP72 400. Der Pfarrer von Völs a. Schl. sagt aus, daß er zwei Paten oder zwei Patinnen gestatte, VP73 468.

Der Pfarrer von Ampaß, in dessen Pfarrbezirk das Schloß Ambras lag, erklärt, daß er für gewöhnlich nur einen, höchstens zwei Paten gestatte, ausgenommen, wenn der «Archidux» — Erzherzog Ferdinand, (1529—1595) verheiratet mit Philippine Welser, lebte mit ihr meist in Ambras — Patenstelle übernehme oder dessen Kinder getauft werden, VP77 689. Dann erscheinen bisweilen zwei, drei, oder vier Paten und zwar im Auftrag Seiner Hoheit (Durchlaucht).[70]) Die vornehmen Herren in Innsbruck ahmen das Beispiel des Landesfürsten nach. Es erscheinen zur Taufe eines Kindes drei und vier Paten. Darob von den Visitatoren zur Rede gestellt und gemahnt, daß er nicht mehr als 2 Paten gestatten dürfe, erbittet sich der Pfarrer — offenbar zur Rückendeckung! — ein «Mandatum authenticum», VP82 869, 875.

Erfordernisse zur Uebernahme der Patenschaft.

Das sporadische Eindringen des Protestantismus in das Gebiet der Brixner Diözese machte die bischöfliche Behörde wachsam, daß keine «*Lutheraner*» als Taufpaten fungierten. So erhält der Pfarrer von Gossensaß den Auftrag, «keine lutherischen Paten anzunehmen», VP70 365. Ebenso wird dem Pfarrer von Stilfes strengstens aufgetragen, «keinen häretischen Paten» anzunehmen, denn es bestehe keine Verbindung zwischen Christus und Baal, VP70 366c. Der Pfarrer von Zirl versichert, «er erman[71]) zuvor die Compatres und befrage ob siy sein *katholisch*

---

[67]) «Nimirum unum compatrem (ad susceptionem masculi) vel commatrem (ad susceptionem faeminae) in baptismo admittendo», VP72 397 Enneberg; VP72 393 Abtei.

[68]) «ad maius unum virum et unam mulierem admittat» VP.

[69]) «In baptismo conferendo adhibet duos compatres et unam commatrem.» VP72 379.

[70]) «Quod in communi nisi unum patrinum admittat, quantum vero ad Aulicos in Ambras, quod interdum duos, tres aut quattuor adsint, et hoc ex ordinatione suae Serenitatis cui resistere non possit, VP82 879.

[71]) So muß also doch eine, wenn auch private, Mahnung an die Paten der Taufe vorausgegangen sein, ähnlich wie in der Mainzer Agende und anderswo (Vgl. S. 43).

und ob dies Kindl etwa sey geachtaufft[72]) oder nit», VP[70] 257. Dem Pfarrer von Vigo di Fassa wird aufgetragen, keinen Paten anzunehmen, von dem er nicht weiß, daß er gebeichtet und kommuniziert hat («confessus et communicatus fuerit»). Offenbar handelt es sich dabei wohl um die Erfüllung der Osterpflicht, VP[82] 1092.

Pate und Patenkind.

Zwischen Pate und Patenkind besteht, vorzüglich auf dem Lande, noch ein inniges Verhältnis.

Die Paten werden meistens aus der nächsten Verwandtschaft genommen: Bruder oder Schwester des Vaters oder der Mutter, je nachdem es ein Bub oder ein Mädel ist. In Innerpfitsch und im Ahrntal (Weißenbach, St. Johann) erscheint auch bei den Buben meistens eine Patin. Wenn letztere heiratet, so nennt das Patenkind ihren Mann ebenfalls Göt. Die Rundfrage hat ergeben, daß die Mutterseite bei der *Paten*wahl eher bevorzugt wird (FB).[73]) Vielfach heben die «Gfattersleute» die Kinder gegenseitig aus der Taufe (FB).

Oft fungieren auch *entferntere Verwandte* oder gute Freunde aus der Jugendzeit als Paten (FB). Dabei spielen selbstverständlich finanzielle Ueberlegungen auch eine Rolle. Aus den FB ist uns nur ein einziger Fall bekannt, daß Großeltern die Patenstelle übernehmen. Das gesunde, religiöse Volksempfinden, das noch den tiefen Sinn der Patenschaft versteht, trifft hier das Richtige. Auf dem Lande achtet man darauf, daß es eine «gute, christliche Person» sei (FB, vgl. Syn. 1603 B c. 12). In Prettau geht der Spruch um: «Heiraten bei der Wand (Ort), Gvatterschaft außer Land» (FB). Fürs Patemachen erhielten früher in Prettau die Paten ein Geschenk (Hemd, Leintuch, Gewand, FB).

Heute wird durchwegs in den deutschen Familien nur *ein* Pate genommen — in den italienischen Familien 2 und mehr — und zwar meistens für alle Kinder derselbe, entgegen der Bestimmung von 1603 B c. 11. Sind die Paten verheiratet — in Durnholz werden nur Verheiratete um dieses Amt ersucht (FB) — so macht der Vater bei den Buben «Gevatter» und die Mutter bei den Mädchen «Gevatterin». Das Patenkind spricht den Paten mit «Töte» oder «Göt», die Patin mit «Tôte» oder «Gôtl» an (FB). Wenn in einer Familie mehrere Kinder sterben, die vom nämlichen Paten aus der Taufe gehoben wurden, so soll man für die noch zu erwartenden Kinder einen andern wählen

---

[72]) Hier ist damit offenbar die «Weibertaufe» (Nottaufe) gemeint, denn oft hat das mhd. after = pl. achter (hinter, nach) «die Bedeutung des Verkehrten, Unechten, Schlechten». Wasserzieher, Woher? 1935, 100. Vgl. Schöpf-Hofer, Tirolisches Idiotikon Innsbruck, 1866, 5. — In Nikolsdorf sagt man heute noch statt notgetauft, «wachgetauft» (FB). Aus dem *acht*getauft ist *wach*getauft geworden.

[73]) In der Pfarre Niederolang waren in den Jahren 1926—1935 bei 400 Taufen. In 129 Fällen wurde der Pate aus der *Mutterseite,* in 113 Fällen aus der Vaterseite genommen; in 158 Fällen übernahmen weitere Verwandte und Bekannte die Patenstelle. — Der Wille der Mutter ist meistens ausschlaggebend.

(FB Mühlbach). Dagegen sind arme Eltern oft genötigt, für jedes Kind einen eigenen Paten zu suchen (FB). In den Taufbüchern von Laatsch, Burgeis und St. Valentin a. d. Heide, welche Seelsorgsorte im Mittelalter zur Diözese Chur gehörten, scheinen in dieser Zeit zwei Paten auf (FB).

Die *Ablehnung* der Patenschaft wird als eine «Beleidigung», als «Geiz», als «schmutzig» angesehen und «übel aufgenommen» (FB). Sie kommt selten, in manchen Orten *nie* vor (FB Wengen, St. Magdalena, Prettau, Reischach, Tux usw.). Die Annahme derselben bringt Glück (Meran). Die «Tôtenkreuzer» fallen vom Himmel (St. Johann), d. h. man wird deswegen nicht ärmer. «Diese Gnade soll man dem Kind nicht versagen» (FB Stilfes, Niederolang). Die Ablehnung bringt Unglück (St. Johann). «Für das Absagen soll man auf einen Stein stehen» (FB Prettau). In Pfalzen heißt es: «Das Kind wächst unmöglich auf. Die meisten Kinder sterben» (FB). «Wer die Gevatterschaft nicht annimmt, auf dessen Grund wächst nicht mehr viel» (FB St. Magdalena i. Gs.). In Ulten heißt es, wenn jemand die Gevatterschaft nicht annimmt: «I wear freila zi löz (zu schlecht) sein.» (FB).

Was die *religiöse Beeinflussung der Patenkinder* durch die Paten betrifft, so ist es nach Orten und Familien verschieden. Aus den Antworten in den FB kann man eine ganze Stufenleiter vom «nein» zum «selten», «wenig», «manchmal» bis zum entschiedenen «ja» aufbauen (FB). An manchen Orten würden es die Eltern zu ihren Lebzeiten als einen Eingriff in ihre Rechte betrachten und die Paten tun es nur hinter dem Rücken der Eltern (FB). Manche Paten setzen aber einen «Stolz darein, brave Patenkinder zu haben» (FB Abtei). Im Falle, daß die Eltern des Kindes früh sterben, werden sich die Paten doch in den meisten Fällen ihrer versprochenen Pflichten bewußt (FB). Wo Eltern und Paten aus dem Glauben leben und in der Erziehung zusammenspielen, da hilft die Drohung, die ungezogenen Kinder beim Paten zu verklagen, gar sehr (FB Lüsen, Ahrntal). Ab und zu lassen sich die Paten die religiöse Unterweisung des Kindes recht angelegen sein, besonders in der Zeit des Erstbeicht- und Erstkommunionunterrichtes (FB), wie es ja auch die Kirche wünscht (Can. 1335).

Auf dem Lande redet das Patenkind den «Göt» oder die «Gotl» mit dem ehrfürchtigen «Ihr» («Ös») wie die Eltern an, küßt dem Paten bis zur Schulentlassung beim Begegnen die Hand (FB Lüsen, Ritten u. a.) wie dem Priester oder es reicht dem Paten oder der Patin beim Begegnen die Hand zum Gruß, was auch noch beibehalten wird, wenn das Patenkind schon erwachsen ist (FB Pflersch, Stilfes, Weißenbach).

Erkrankt ein Kind, so wird an manchen Orten der Pate gerufen, daß er das Kind segne. Man glaubt, daß die kranken Kinder dann eher gesund werden, bzw. leichter sterben (FB Lüsen, Mühlbach, St. Leonhard i. P.). In St. Martin in E. herrscht die Meinung, ein Kind könne nicht sterben, wenn es nicht vorher den Paten gesehen habe (FB). In Meran holt man den Paten,

wenn das arme Kind «es nicht derlebt und nicht derstirbt» und es kann leichter sterben (FB). Kommt das Kind zum Sterben, so bleibt der Pate dabei, bis es verschieden ist (FB). Am Ritten holen selbst beim Heiraten die Patenkinder den Rat ihrer Paten ein (FB). Aus all dem und aus manch anderen Bemerkungen in den FB, die wir des Platzmangels wegen nicht alle anführen können, ersieht man, daß im Grunde genommen von einer religiösen Beeinflussung der Kinder durch ihre Paten, besonders im «Abgang der Eltern», gesprochen werden kann.[73a])

Eine wichtige Rolle fällt den Paten beim *Tode des Patenkindes* zu, wenn es noch als unschuldiges Kind zu den Engeln geht. Die Patin muß das weiße Kleid zum «Aufbahren» beistellen, denn «in diesem wird es auferstehen» (FB Spinges). Der Pate oder die Patin legt das Kind auch in das «Trühele». In Tannas glauben die Leute, das Kind könne nicht ganz sterben und vollständig ruhen, bis nicht der Pate komme und es in den Sarg lege (FB). In den meisten Orten der Brixner Diözese trägt der Pate im Festtagsgewand mit einem Sträußchen am Rock, genau wie bei der Taufe, das Kind auch zu Grabe. Wie er es seinerzeit «aus der Taufe gehoben», so hebt er es jetzt selbst in den Schoß der Erde hinunter. Welch tiefer Sinn liegt doch in diesem uralten Volksbrauch! Ist der Pate verheiratet, so trägt in Niederolang und an vielen anderen Orten ein lediger Verwandter des Vaters oder der Mutter (Vater- oder Mutterbruder) das Kind (FB). Ab und zu geschieht es auch, daß die Patin, falls sie ledig ist, das Kind in der Tracht der «Kranzljungfrauen» trägt (FB). Läßt sich der Pate in seinem Amt vertreten, so geht er wenigstens neben der Leiche oder mit dem Vater (Patin mit der Mutter) des Kindes (FB Nikolsdorf, Trientner Erzdiözese) einher. Beim auf das Begräbnis folgenden Engelamt, das in St. Andrä (FB) früher der Pate bezahlte, geht der Pate als erster zum «Opfer» (FB Schmirn). Ist das Kind in schulpflichtigem Alter gestorben, so wird es von Kindern, ist es ein Ministrant, so von diesen zu Grabe getragen, aber das Hinabsenken in das Grab geschieht vom Tauf- und Firmpaten (FB Onach). Wenn das verstorbene Patenkind schon größer ist, so trägt beim Begräbnis in Obertilliach der Göt oder die Gotl die Laterne, ebenso in Latzfons (FB).

Hat das Patenkind *feierliche Hochzeit,* so müssen die Paten zur Hochzeit geladen werden. Der Pate hat die Stelle eines «Brautführers» und Trauzeugen inne. Die Patin fungiert als «Brautmutter», in Prettau und im übrigen Pustertal «Schlutter», in Ladinien «Giammarita» genannt (FB). Letztere hat die Aufgabe, den Hochzeitsgästen den Kranz oder das Sträußlein (immer wird die Natur herbeigezogen!) anzuheften, dem Bräutigam den Hut zu tragen, die Kerzen, die während des Hochzeitsamtes vor den Brautleuten aufgesteckt sind, anzuzünden und dann mit

[73a]) Dorner Gertrud, Sinn und Aufgabe der Patenschaft, Freiburg 1934. — M. Alma, Die kirchliche Einrichtung des Taufpaten, in Priesterkonferenzblatt (Brixen) 48 (1936) 180 ff; C. Noppel, Aedificatio Corporis Christi, 142.

nach Hause zu nehmen, die Braut zu begleiten und ihr beim Hochzeitsmahle den Brautkranz abzunehmen (FB Prettau, Toblach, Enneberg, Abtei, Untermoi). Bei dieser feierlichen Gelegenheit trägt in Enneberg die Patin, genau so wie die Braut, eine breite Kette aus großen Silberblättern um die Hüften (FB), welcher Brauch aber immer mehr verschwindet. An manchen Orten erhalten die Paten von ihren Patenkindern gelegentlich der Hochzeit ein kleines Geschenk (z. B. ein seidenes Festtagstüchl oder einen Arbeitsschurz, oder ein Stück Hochzeitskuchen und ein gewöhnliches Taschentuch, meistens ein farbig-rotes (Meran) usw.), besonders dann, wenn keine feierliche Hochzeit stattfindet (FB Tisens, Durnholz).

Beim *Tode der Paten* endlich zeigt sich noch einmal die Wertschätzung, die Liebe, welche Pate und Patenkind mit einander verbindet. Während der Krankheit besuchen die Patenkinder ihre Paten. Letztere bedenken sie testamentarisch, ja, wenn der Pate kinderlos ist, so «vermacht» er nicht selten sein Anwesen dem Patenkind (FB Stilfes). In Durnholz und Mölten sind die Patenkinder beim Begräbnis des Paten die ersten nach den eigenen Kindern desselben (FB). Die Patenkinder tragen das «Klaggewand» (Trauerkleid) bis zum Dreißigsten (FB Durnholz). In Lüsen wird der Pate von den Patenkindern zu Grabe getragen (FB). Im Tauferertale herrscht noch heute der herbe Brauch, daß die eigenen Kinder Vater und Mutter dem Schoß der Erde übergeben. In Rein «heben», wenn keine eigenen Kinder da sind, die Patenkinder ihren Paten zum Dank dafür, daß er sie «aus der Taufe gehoben» hat, ins Grab (FB). Beim Opfergang während des Totenamtes gehen die Patenkinder gleich nach den Trägern, die den Zug der Opfernden eröffnen; beim Jahrestag sind sie die ersten (FB St. Jodok a. Brenner).

Ueber das Grab hinaus bleibt das Patenkind seinem verstorbenen Paten zugetan. Beim Quatemberbitten, sowie beim Eheaufgebot läßt es für seine verstorbenen Paten öffentlich um das Gebetsalmosen bitten (FB Onach, Taufers, Taisten usw.). Stirbt hingegen das Patenkind früh, so «betet es im Himmel zuerst für den Paten, dann erst für die Eltern» (FB Eppan). Das eine ist sicher, daß an Wertschätzung die Paten den anderen Verwandten weit vorausgehen (FB St. Leonhard i. P., St. Jakob i. A.).

§ 8.

Die Taufnamen.

Blättert man heimatliche Urkundensammlungen[74]) und Nekrologien[74a]) des IX.—XIV. Jahrhunderts durch, so begegnet

[74]) Mairhofer, Urkundenbuch des Augustiner-Chorherrenstiftes Neustift in Tirol, Wien, 1871.

Santifaller, Die Urkunden der Brixner Hochstiftsarchive 845—1295, Innsbruck, 1929.

Santifaller, Die Urkunden des Rodenegg Archivs 1288—1340, Innsbruck, 1933.

[74a]) Notae Necrologicae Carnolenses im Missale lat. Nr. 67, Priester-

man einer mannigfaltigen Anzahl *altdeutscher Personennamen*. Aus den vielen Zeugnissen, die wir anführen könnten, wählen wir ein klassisches aus, nämlich die Stiftungsurkunde des Klosters Neustift aus dem Jahre 1142. Unter den 27 namentlich angeführten Zeugen tragen 26 verschiedene Personennamen. Es sind dies: Der Stifter Reginbert (ad = altdeutsch, das heißt aus altem deutschen Sprachgut), Bischof Hartmann (ad), Vogt Arnold von Morit (ad). Weiters die Zeugen: die Grafen Albert (ad) und Perchtold (ad) von Tyrol, die Grafen Chunrat (ad), Gebehard (ad), Volkmar (ad), Hartmann (ad), Gotefried (ad), Pabo. Ferner die Ministerialen: Walther (ad), Ruprecht (ad), Uolschalch (ad?), Fridrich (ad), Arnold (ad), Wernher (ad), Purchart (ad), Reinprecht (ad), Wilhalm (ad), Egeno (ad), Gotescalch (ad), Meginhart (ad), Otakar (ad), Werenhere (ad), Tagino (?), Lantfrit (ad), Ortolf (ad), Hunprecht (ad), Reinhard (ad), «und noch andere».[75]) Kommen daneben auch christliche Namen, wie: Adam, Jakob, Johannes, Michael, Nikolaus, Ulnich, Christine, Agnes u. a. vor, so sind in den erwähnten mittelalterlichen Urkundenbüchern unseres Gebietes die altdeutschen Namen bedeutend in der Ueberzahl.[76])

Sieht man dagegen die Taufbücher der Brixner Pfarre aus der Zeit von 1572—1600 durch, so finden wir in der Mehrzahl *christliche Namen,* deren Verwendung im XIII. Jahrh. noch kaum 10% betrug. Sehr beliebt sind die *biblischen* Namen des Alten und Neuen Testamentes, wie: Anna, Sara, Susanna, Eva, Adam, Abraham, Tobias; Maria, Josef (noch selten), Apostelnamen (sehr häufig), Elisabeth; Namen der Heiligen: Kaspar, Melchior, Balthasar, Ulrich, Urban, Veit, Leonhard, Martin, Valentin, Christoph, Sebastian, die Diözesanpatrone: Kassian, Ingenuin, Albuin; Gallus, Magnus, Georg. Unter den weiblichen Heiligen kommen besonders häufig vor: Katharina, Dorothea, Ursula, Margareth, Barbara, Christina, Gertraud.

Aus den FB ist ersichtlich, daß heute die *Namenwahl* nach verschiedenen Gesichtspunkten getroffen wird. Vielen ist der *Tagesheilige* des Geburts- oder Tauftages ausschlaggebend (FB). Mancherorts muß ein Kind den Namen des *Kirchenpatrons* bekommen (FB Toblach [Sebastian], Enneberg, Matsch, Völs a. Schl., Naturns [Zeno, genannt «Nones»], Ritten, Lappach u. a.), doch nimmt dieser schöne, christliche Brauch leider immer mehr ab. An vielen Orten erhält das erste Kind den Namen des *Vaters,*

---

seminar Bibliothek in Brixen f. 1^v—7^r, s. XII in.; vgl. Mon. Germ. Necrologia III. p. 11—12;

Notae Necrologicae Novae Cellae Brixinensis im Missale Rom. Nr. 277, Univers. Biblioth. in Innsbruck, f. 2^v—7^r, s. XII.; vgl. Mon. Germ. Necrol. III. p. 27—28;

Nekrologische Notizen im Epistolarium cum missali von Lavant Nr. 92, Priesterseminar Biblioth. in Brixen, f. 149^r—151^v, s. XII; vgl. L. Santifaller. Calendarium Wintheri, 416.

75) Mairhofer, Urkundenbuch, 2—3.

76) Vgl. Josef Tarneller, Zur Namenskunde, Bozen 1923, 6 ff.

bzw. der *Mutter*, sodaß durch zwei und mehr Generationen[76a]) der Stammhalter denselben Taufnamen trägt (FB Mühlwald usw.). Doch manche Eltern wollen das nicht. Sie sagen: Sonst heißt es gleich: der «alte und der junge Sepp», die «alte und die junge Marie»! Die Eltern wollen aber nicht sofort die «Alten» sein (FB Mals, Reischach, Onach, Taisten, St. Gertrud i. Ulten u. a.). Dann werden die Kinder auch nach den *Großeltern* und schließlich nach den *Paten* benannt (FB). Auch ein *Versprechen* an einen Heiligen kann unter Umständen die Namenwahl bestimmen. So z. B. in Afers, wo ein schwerkranker Bauer sein 9. Kind auf den Namen Sebastian taufen ließ, damit ihm Sebastian zur Gesundheit verhelfe. Als das Kind nach wenigen Monaten starb, gab auch der Bauer seine Hoffnung auf und starb bald darauf (FB).

Die heute *gebräuchlichsten* Namen sind Maria, Josef, Johann, Anna, Peter, Franz, Alois, Aloisia, Agnes, Anton, Antonia. In Göflan-Schlanders heißt ein Fünftel aller männlichen Einwohner Josef (FB). Wir haben diesbezüglich zwei aufschlußreiche Statistiken über die Taufnamen in zwei Pfarreien, die eine über 35 Jahre (1900—1935) von Mühlwald (FB), die andere über 25 Jahre (1911—1936) von Niederolang (FB). In Mühlwald: 471 Männliche, davon: Josef 52, Alois 41, Anton 38, Johann 26, Peter 25; 296 Weibliche, davon: Maria 87, Anna 37, Aloisia 26, Agnes, Gertrud (Kirchenpatronin) 17, Antonia 13. In Niederolang: 944 Kinder, davon: Maria 82, Josef 70, Johann 70, Anna 49, Peter 41, Anton 38, Franz 29, Aloisia 25, Alois 24, Rosina 22. Dagegen hat man in Latzfons Vorliebe für alttestamentliche Namen wie Adam, Abraham, David, Elias, Rebekka, Susanna (FB). Seit dem Kriege kommen in manchen Gemeinden, besonders in den Städten und in deren Umkreis, aber auch auf dem Lande des öftern bei uns ungewohnte Namen in Schwung, wie Erwin, Werner, Hagen, Sigrid, Reinlinde, Sieglinde (FB).

Hinsichtlich der Namenwahl sind verschiedene *Volksmeinungen* in Umlauf. In Aßling sagt man: Wenn in drei Generationen der Stammhalter den gleichen Taufnamen trägt, so gerät der Dritte in Konkurs (FB). An sehr vielen Orten heißt es: Wenn man den *Taufnamen* eines bereits *verstorbenen Geschwisterchens* wieder nimmt, so stirbt auch dieses Kind und wächst nicht auf. Aus den über 50 diesbezüglichen Antworten, wollen wir eine herausgreifen, die diese Meinung in frappierender Weise bestätigt; es handelt sich um eine kleine Bauerngemeinde. *Ein*mal kam es vor in 5 Familien mit je 8—16 Kindern; *zwei*mal in einer Familie, bei Buben sowohl, wie bei Mädchen; *drei*mal in zwei Familien; in einer Familie mit 14 Kindern legten die Eltern *vier*mal den Namen des verstorbenen Geschwister-

---

[76a]) Gelegentlich der Erbhofforschung hat sich für Obertilliach nachstehende interessante Aufstellung ergeben. Unter 9 Stammhaltern derselben Familie waren 7 Peter; unter 11 Stammhaltern 9 Jakob; unter 7 Stammhaltern 4 Andrä; unter 8 Stammhaltern 5 Franz und 7 Thomas. Dazu kommt in einer Familie in jeder Generation eine Helene vor (FB).

chens auf. Auch das vierte starb, während von den andern Kindern bloß zwei starben. Die Familien gehören alle der noch lebenden Generation an, die Kinder starben frühzeitig (FB Nr. 49). An manchen Orten herrscht dieser «Aberglaube» nicht, oder wenn man ihn kennt, so handelt man absichtlich dagegen, aber wenn es sich schon zweimal wiederholt hat, so wechselt man beim dritten Kind doch (FB). In St. Johann heißt es: Die Eltern wollen nicht, daß 2 Kinder mit dem gleichen Namen im Himmel seien (FB). Ganz unbekannt ist diese Meinung an wenigen Orten.

§ 9.

Das Taufkleid.

Die beste Vorstellung vom «Chrismale», dem linnenen Taufhäubchen, bekommen wir aus einer Abbildung des Lambacher Rituale vom 13. Jahrhundert.[77]) Ein Priester setzt einem eben getauften Kinde, das mit einem Tuch halb bedeckt ist, — wie aus der ganzen Abbildung ersichtlich ist, wurde die Taufe durch Untertauchen gespendet — unter den Worten: «Accipe vestem candidam» die «mitra» auf. Darunter hat man das Taufhäubchen zu verstehen, das die Stelle des alten Chrismale vertrat. Dasselbe band man dem Täufling um den Kopf, damit das Chrisam nicht verunehrt werde. «Nur der Priester, der dem Täufling das Taufhäubchen, Westerhemdlin genannt (lateinisch mitra oder cappa), umgelegt hatte, durfte es wieder entfernen; denn es deckte ja den heiligen Chrisam, womit der Priester den Scheitel des Kindes gesalbt hatte.... In der Messe nahm der Priester am zweiten oder dritten der Taufe folgenden Tag das Häubchen weg und wischte den Chrisam mit Watte ab».[78]) Die Riten des «Entwesterns» (= des Ablegens der Taufhäubchen, Cappen oder Westerhemdlin) und des Abwaschens des hl. Chrisams finden wir in den Konstanzer Ritualien.[79]) Auch in Spanien bestand dieser Brauch. In der Brixner Diözese ist sowohl der Name «Westerhemdlin» als auch der Brauch des «Entwesterns» vollständig unbekannt. Die Namen für das Taufhäubchen wechseln im Laufe der Jahrhunderte: ca. 1200: mitra; ca. 1494 und ca. 1550: mitra crismalis; 1609: Indusiolum oder sudariolum album. Aus dem Wandel in der Bezeichnung des Taufhäubchens ersieht man, wie die ursprüngliche Bedeutung immer mehr zurücktrat.

Das «weiße Kleid», auch Chrisamhemd (FB) genannt, das bei der Taufe dem Kinde umgelegt, bzw. dessen Kapuze (cappa) dem Kinde um den Kopf gezogen wird, ist Eigentum der Kirche. Doch zur Erinnerung an das alte «Taufkleid» verwendet das Volk ein eigenes weißes «Taufzeug», bestehend aus Hemdchen, Kissen, «Plachele», Fatsche und Decke. Auf die Decke wird

[77]) Franz, Rituale von St. Florian, Tafel 3, S. 27.
[78]) Veit, Volksfrommes Brauchtum 160; Derselbe, Taufspendung 8; Franz, Die kirchlichen Benediktionen II, 239.
[79]) Dold, Die Konstanzer Ritualientexte, 46.

große Sorgfalt verwendet. Sie ist mit reicher Spitzenarbeit versehen. Auf der Mitte sieht man einen Lebensbaum mit vier Aesten, auf denen vier pfauenartige Vögel sitzen. Steckkissen und Decke wurden in Frauenklöstern angefertigt und vererben sich mit dem Hof. Bei ärmeren Bauern verwendet man «harbenes Tuch», in der Mitte der Name Jesu (Meraner Gegend). In Virgen heißt man es «Taufsack». Es ist ein Beutel, in den der Täufling hineingesteckt wird. Er reicht vorne auf die Brust herauf und ist staffelförmig mit bunten Bändern übernäht. Das «Taufgewand» wird recht in Ehren gehalten, sorgfältig aufbewahrt, so wie einst die weißen Kleider der Neugetauften als Unterpfand der Tauftreue in der Schatzkammer des Lateran-Baptisteriums in Rom hinterlegt wurden. War ein Christ seinem Taufgelöbnis untreu, so wurde das weiße Kleid als Zeuge gegen ihn hervorgezogen. So zeigen auch heute noch die Mütter ihren Kindern das «Taufkleid» in aller Ehrfurcht. Gar manche Mahnung mag sich daran knüpfen. Das «Taufkleid» vererbt sich auf Kinder und Kindeskinder. Gewöhnlich bekommt es die älteste (FB Enneberg, Reischach) oder jüngste Tochter (FB Onach) in die Ehe mit oder, was noch häufiger ist, es bleibt als Erbgut in der Familie (FB Vals, St. Lorenzen, Taisten u. a.). Das Taufkleidchen wird dann für alle Kinder verwendet.

Mit ganz geringen Ausnahmen ist das Fatschenband, womit das Kind umwickelt wird, bei den *Buben blau* und bei den *Mädchen rot.* Wo keine Fatsche verwendet wird, so soll wenigstens bei den Buben etwas Blaues, bei den Mädchen etwas Rotes (Schleife, Band, Masche usw.) zu sehen sein (FB).

§ 10.

Die Taufkerze.

Wie bereits gezeigt, finden wir in den Ritualien der Brixner Diözese die Verwendung der Taufkerze erst 1609, während die früheren Taufordnungen derselben keine Erwähnung tun. Die Agende von Aquileja (1495) stellt die Verwendung derselben frei («Wo es Sitte ist»). Dagegen schreibt die Agende von Salzburg (1496) die Verwendung derselben vor: die geweihte Kerze soll schon während der ganzen Taufhandlung brennen, um am Schlusse dem Täufling, bzw. dessen Paten übergeben zu werden. Daß in der Brixner Diözese diese Kerze Eigentum der Kirche war, ersehen wir aus einer Rubrik im Sacerdotale von 1609.[80])

Auch heute wird die Taufkerze noch vielfach von der Kirche zum Taufakt beigestellt und bleibt Eigentum der Kirche (FB). Im Ahrntal wird sehr sinnig die Hochzeitskerze der Mutter, die beim Hochzeitsamte zum erstenmal entzündet wurde, wieder entflammt, wenn das göttliche Leben der Gnade zum erstenmale

---

[80]) «Postremo dat eis, vel eorum patrinis omnibus simul *unam candelam* accensam. .» (S. 54). Siehe unsere Ausführungen über die Verwendung der Taufkerze ebd.

in ihrem Kinde aufstrahlt (FB). Früher, als noch die Wachsstöcke allgemein in Verwendung waren, gebrauchte man diese bei der Taufe. War die Tauffeier zu Ende, so schnitt der Pate ein etwa zwei Finger langes Stück vom Wachsstock ab und umwickelte damit kreuzweise den «Taufthaler», den er dem getauften Kinde hinter die Fatsche steckte. Dort mußte die Kerze als etwas «Hochgeweihtes» eine Zeitlang bleiben (FB Pfalzen).

Die Verwendung einer schön verzierten Taufkerze, die dann als Erstkommunion- und Sterbekerze gebraucht wird, gehört der Neuzeit an (Sexten usw.). Als Sterbekerze wird ja auch heute noch vielfach der Wachsstock, der um Lichtmeß geweiht wurde, verwendet. In Campill wurde der aufstehende Teil vom Wachsstock, der bei der Taufe brannte, abgeschnitten und als Sterbekerze angezündet (FB). In St. Martin i. Gs. sagt man: «Wer eine lange Taufkerze hat, muß beim Sterben lang ziehen» (in den Zügen liegen) FB. Mancherorts schreibt man ihr höhere Wirkungen zu und zündet sie bei gefährlichen Krankheiten und drohenden Gewittern an (FB Matsch, Untermoi).

Von einer abergläubischen Verwendung der Taufkerze wird uns von Wengen berichtet. Dort trug früher die Parturientin während der Niederkunft und von da an bis zur Aussegnung ein Stück von einem geweihten Wachsstock am Handgelenk wie ein Armband. Diese Kerze wurde bei der Taufe benützt und schließlich ins Feuer geworfen. Die Wöchnerin sagte sich: «Wenn ich eine solche Kerze trage, so können mir die Hexen nichts anhaben» (FB). Aehnliches wird vom Ehering gesagt: «Die Wöchnerin soll den Ehering nie ausziehen, sonst haben Geister und Hexen Gewalt über sie. (Söll, Kurtatsch, Ranggen).[81]) Vielleicht geht dieser Aberglaube auf die antike, römische Ueberlieferung zurück, derzufolge der römische Gott Silvanus den Wöchnerinnen und deren Kindern gefährlich sein sollte. «Dem Zwecke der Vertreibung schädlicher Dämonen, welche angeblich die Kinder krank machen oder gar rauben und Wechselbälge an deren Stelle hinlegen, dienten Amulette und geweihte Gegenstände, die man neben das Kind legte, sowie Besegnungen aller Art.»[82]) Um die Wehen der Geburt leichter zu überstehen, wird ein Wachsring um den rechten (linken) Fuß gebunden, ebenso um den Löffel, den man benützt.[83]) Während man den ehelichen Müttern früher um das Handgelenk ein geweihtes «Wachsstängele» wickelte, wurde den ledigen Müttern nur der Löffelstiel mit einem solchen Wachsstängele umwickelt (Rodeneck).

---

[81]) Entnommen dem Buch: Ignaz v. Zingerle, Sitten, Bräuche und Meinungen des Tiroler Volkes. Innsbruck 1871, 3.

[82]) Wuttke, Der Aberglaube des deutschen Volkes[3], Berlin 1900, 581 ff.; vgl. Franz, Kirchliche Benediktionen II, 213.

[83]) P. Tschurtschenthaler, Das Bauernleben im Pustertal, Bolzano 1935 126; vgl. Deutsche Gaue, herausgeg. von Kurat Chr. Frank, Kaufbeuren 31 (1930) 22.

§ 11.

Das Los der ungetauften Kinder.

Das christliche Volk kennt die katholische Lehre vom «Limbus Puerorum» aus der christlichen Unterweisung, daß nämlich die ohne Taufe vor erreichtem Vernunftgebrauch verstorbenen Kinder wegen der Erbschuld nicht in die übernatürliche Seligkeit eingehen können, sondern an einen Ort kommen, wo sie ohne Qual ein natürlich seliges Leben führen, «keine Leiden und keine Freuden haben», wie es aus vielen Antworten der FB herausklingt (ca. 45).

Gute, christliche Familien betrachten es aber als ein großes Unglück für das Haus, wenn ein Kind nicht zur Taufe kommt (FB), die Mütter sind untröstlich und können einen solchen Fall ihr Lebtag nicht vergessen (20 Antworten). Sogar die «Tschuppen» (kleine Bäumchen) im Walde re(a)rn (weinen), FB Obertilliach. Obwohl dem Volk gesagt wird, daß die ungetauften Kinder nicht in die Hölle kommen, da sie ja keine persönliche Schuld an sich haben, freilich auch nicht in den Himmel kommen können, da ihnen das übernatürliche Organ dafür fehlt, so macht es sich doch viel Sorge um das Los der ungetauften Kinder. Man verfällt auf alle möglichen Auswege, damit diese Kinder letzten Endes doch in den Himmel kommen, erlöst werden (Meran). So ist im Volk die Meinung verbreitet, daß, wenn die Mutter wirklich recht stark nach der Taufe ihres Kindes verlange und sich dabei noch mit Weihwasser besprenge, das Kind durch die Begierdtaufe der Mutter gerettet werde[84]) (FB Natz, St. Jakob i. A., Lana u. a.).

Eine andere ganz interessante Volksmeinung, die auf das Verlangen nach Empfang der Taufe von Seite des Kindes hinausläuft, ist die: Die ungetauften Kinder müssen eine Zeit hindurch herumirren («Kaserterggelen», FB Fulpmes), hören immer ein *Wasser* rinnen, suchen immer nach diesem rauschenden Wässerlein, kommen aber bis zum jüngsten Tag nicht dazu (FB Mareit, Wiesen, Innerpfitsch, Onach). In Vintl erfährt diese Meinung eine kleine Abänderung. Dort heißt es: Sie sind in einem Wasser, ohne trinken zu können (FB). In Buchenstein lautet sie wieder anders. Dort sagt man: Sie sind am Wasser auf Bäumen wie Vögel. Am jüngsten Tage fallen sie ins Wasser (eine Art Taufe!) und kommen so in den Himmel (FB).

Noch weiter verbreitet ist die Meinung, daß die ungetauften Kinder am jüngsten Tage vom *hl. Johannes dem Täufer* getauft werden. So schließen auch die obigen Berichte von Mareit und Innerpfitsch (FB). Die Begründung dieser Meinung ist folgende: Johannes der Täufer hat die Ehre gehabt, den Heiland zu taufen (FB Göflan-Schlanders); so habe er sich von Christus die Gnade erbeten, am jüngsten Tage alle ohne Taufe verstorbenen, noch

---

[84]) «Nec Scriptura nec Traditio precibus parentum hanc efficaciam tribuit, ut Baptisma suppleant.» Fr. Egger, Enchiridion Theologiae Dogmaticae Specialis[9], Brixinae 1928, 787.

nicht zum Vernunftgebrauch gekommenen Kinder taufen zu dürfen (FB Prettau, Bruneck, Taisten, Abtei, Virgen, Obertilliach, Tisens, Meran, St. Leonhard i. P.). Alsdann dürfen sie mit den anderen «mithalten.»

Eine viel verbreitete Meinung in St. Lorenzen besagt, daß die ungetauften Kinder vor dem letzten Gericht von *Henoch und Elias* getauft werden (FB).

In St. Andrä heißt es: Die ungetauften Kinder sind bis zum jüngsten Tage im Paradies, wo sie eine natürliche Seligkeit genießen; nachher kommen sie in den Himmel. Als Begründung wird angeführt, daß es von da an nur mehr Himmel und Hölle gibt, wie der Katechismus lehrt (FB St. Andrä, Karthaus).

Ja, die Sorge um das Los der ungetauften Kinder, die tot zur Welt kamen, ging soweit, daß man z. T. weite Wallfahrten zu einem Muttergottesheiligtum mit der Leiche des Kindes unternahm, damit es dort auf die Fürbitte der Gottesmutter ein Lebenszeichen gebe — der Ausdruck dafür heißt: das Kind hat «gezeichnet»[84a]) — und getauft werden könne. So schickte eine Mutter von Sterzing i. J. 1498 9 Frauen, barfuß mit brennenden Kerzen, mit ihrem totgeborenen Kinde nach dem Wallfahrtsort Trens. Das Kind gibt ein Zeichen und wird getauft.[85]) Im Jahre 1630 trägt ein Vater aus Dietenheim bei Bruneck sein totgeborenes Kind in einem «Trühele» nach dem mehr als 2 Tagreisen entfernten Wallfahrtsort Waldrast im Wipptal. Das schon «übel schmeckende» Kind bekam vor dem Bilde der Gottesmutter eine rötliche Farbe im Gesicht, wurde getauft und dann in Matrei begraben.[86]) Aehnliche Fälle werden von Tramin[87]), St. Pauls i. Eppan[88]), Hollbruck[89]) usw. erzählt. Im Jahre 1783 wird von Meran ein totgeborenes Kind nach Trens gebracht. Dort werden «Weiberleit und Kinder» als Gebetshelfer angestellt und es wird solange gebetet, bis das Kind ein Zeichen gibt. Die Zeugen gehen zum Pfarrer, der die Sache aufschreibt und das Kind

---

[84a]) Als «signa reviviscentiae» d. i. Zeichen des Wiederauflebens galten in Ursberg (Augsburg), zu dessen Wunderbarem Crucifixus Kinder z. T. aus weitentlegenen Gegenden, bis aus Bayern, Oesterreich und Böhmen gebracht wurden:

1) „Coloris cadaverici mutatio in colorem rubeum aut alias vivum = Veränderung der Leichenfarbe zu einer rötlichen oder sonst lebenden;
2) Mutatio rigiditatis membrorum in flexibilitatem = Veränderung der Gliedersteifheit in Beweglichkeit;
3) Cessatio foetoris cadaverici = Aufhören des Leichengeruches;
4) Manatio sanguinis ex ore vel naribus = Bluterguß aus dem Munde oder der Nase;
5) Mutatio obscuritatis oculorum in pelluciditatem et claritatem oculorum = Veränderung der Trübheit der Augen in Durchsichtigkeit und Helle.“ G. Rückert, Zur Taufe toter Kinder. Commissio Urspergensis de Baptismo infantium reviviscentium ad Imaginem Crucifixi Urspergensem (1560), in Volk und Volkstum, Jahrbuch für Volkskunde II (1937) 343 ff.

[85]) Kurzer Bericht des wundertätigen Marienbildes in Trens, Brixen 1782, 2.

[86]) Waldraster Mirakelbuch. Augsburg 1738, 26. Gleichzeitige Aufschreibungen von 1630, S. 34. Im Besitze des Ferdinandeum Innsbruck.

[87]) Beschreibung der Gefürsteten Grafschaft Tirol, Augsburg 1703, III. 50.

[88]) Das Gnadenbild der Schmerzhaften Mutter Gottes in der Pfarrkirche zu St. Pauls i. Eppan, Bozen, 1863, 7; Sammler 1910, 67.

[89]) J. Kugler, Maria Hilf zu Hollbruck im Pustertal 1904, 8.

tauft.[90]) Auch ein Fall aus neuerer Zeit wird uns berichtet, daß man ein Kind von Mölten nach Riffian und von dort nach Trens trug, wo es «zeichnete» und getauft wurde.[91])

Auch in den FB wird uns von solchen Fällen berichtet. «Vor 60—70 Jahren noch pflegte man ein totgeborenes Kind nach Trens zu tragen und dort in der Gnadenkapelle so lange zu beten, bis das Kind ein Zeichen gab: ein Tränlein aus dem Auge oder Wangenrot. In diesem Fall wurde das Kind schnell notgetauft, aber nicht heimgetragen, sondern bei der Kapelle an der Straße begraben. Man hatte die Ueberzeugung, daß es in den Himmel gekommen sei. Hatte das Kind nach anhaltendem Gebet bei Tag und Nacht kein Zeichen gegeben, so war das ein trauriger Fall und man hat das Kind auch dort begraben» (FB Spinges). Ein ähnlicher Fall wird vom Wallfahrtsort Gomion bei St. Leonhard i. Passeier berichtet, der sich während der hl. Messe zugetragen habe (FB). Man sagt dort, die Gottesmutter habe fast immer geholfen, das Kind zeigte Leben in sich, wurde getauft und begraben. Von Passeier pilgerte man in diesen Nöten auch gerne nach Trens (FB St. Leonhard i. P.). Auch in Vorarlberg gibt es Wallfahrtsorte, wo man totgeborene Kinder nachtaufte; man hieß es dort «achttaufen».

Was sagte die kirchliche Behörde dazu? Für unser Gebiet ist uns keine diesbezügliche Entscheidung bekannt. Dagegen erging am 27. April 1729 von der Congregatio S. Officii in Rom an den Bischof von Augsburg der Auftrag zu verhindern, daß der Mißbrauch, tote Kinder zu taufen, in Ursberg fortgesetzt werde. Kloster und Generalvikariat machten Gegenvorstellungen. Nach mehrmaligen Versuchen erreichten sie schließlich von Rom, daß der Bischof eine genaue Untersuchung der angeblichen Wunder vornehmen lasse.[91a])

Auch im Wallfahrtsort Kaltenbrunn im Oberinntal muß dieser Brauch bestanden haben, denn dort gab es einen eigenen Friedhof für die Bestattung der ungetauften Kinder aus den umliegenden Gemeinden, den sie «anderswo nicht hatten». So trug man die ungetauften Kinder von Fließ und Prutz nach Kaltenbrunn zur Beerdigung (VP[82] 763 Fließ; VP[82] 770 Prutz).

Aus dem VP ersieht man, daß sonst als *Begräbnisplatz* für die ungetauften Kinder ein an den Friedhof anschließender, aber nicht geweihter Ort bestimmt war (VP[82], 20 Seelsorgsstationen). An einigen Orten hat man einen eigenen Platz im Friedhof dafür bereitgehalten, VP[82]: Anras 53; Olang 73; Gais 996; VP[83]

---

[90]) Kurzer Bericht etc. S. 10.

[91]) Sendbote des göttlichen Herzens Jesu, 7 (1871), Innsbruck, 184. Vgl. zu dieser Frage: L. Rapp, Von der Taufe totgeborner Kinder, Zeitschr. d. Ferdinandeums 1880, 24. H., 33 ff. Darin werden außer Trens noch das Vesperbild in der Pfarrkirche in Brixen und das Gnadenbild in der Pfarre Münster bei Rattenberg als Zufluchtsstätten in diesen Anliegen genannt. Vgl. G. Schreiber, Pfarrei und Wunderbuch, in Theologie und Glaube 30 (1938) 25 ff.; Deutsche Mirakelbücher, unter Mitwirkung von E. Frieß, G. Gugitz, K. H. Schäfer, F. Zoepfl hrsg. von G. Schreiber (Forschungen zur Volkskunde, H. 31—32), erscheint 1938.

[91a]) G. Rückert, a. a. O. 344.

Klausen 1136. In Innichen bestattete man sie an dem für die Beerdigung der Hingerichteten bestimmten Orte, VP^{82} 1061. In Stilfes werden sie in einem «hortulus» außerhalb des Friedhofes beerdigt, VP^{82} 820. Starb ein Kind nach Empfang der «Weibertaufe», so mußte in Vigo di Fassa die betreffende Frau vor dem Pfarrer die richtige Spendung der Nottaufe eidlich bezeugen, sollte das Kind in geweihter Erde bestattet werden, VP^{82} 1092. Der Prälat von Georgenberg erhält einen Verweis, weil er in seinen ihm unterstellten Pfarreien noch immer gestatte, daß die ungetauften Kinder in geweihter Erde begraben werden.[92])

§ 12.

Das religiöse Brauchtum um die Wöchnerin.

Die Spenderin des Lebens galt zu allen Zeiten und an allen Orten als etwas Heiliges, deshalb die Bedrohung durch die bösen Geister. Anderseits ist die judaistische Anschauung von der levitischen Unreinheit der Wöchnerin, solange sie sich nicht dem vorgeschriebenen Reinigungsakte unterzogen hat, auf dem Wege über die griechische Kirche auch in die römische eingedrungen. Trotzdem Gregor d. Gr. den christlichen Grundsätzen ganz unzweideutig Ausdruck verliehen hatte, leben diese Anschauungen beim Volke bis auf den heutigen Tag dennoch weiter, wie die folgende Darstellung zeigen wird. Wir behandeln die Frage nach einem dreifachen Gesichtspunkte: 1. Die Wöchnerin in den Tagen nach der Niederkunft; 2. Die Aussegnung zu Hause. 3. Die Aussegnung in der Kirche.

1. Die Wöchnerin in den Tagen nach der Niederkunft.

«Da die Wöchnerin nach der in der griechischen Kirche herrschenden Anschauung bis zum 15. oder 20. Tage für so unrein galt, daß sie nichts berühren und sich nicht mit der Zubereitung von Speisen befassen durfte, so erhielt sie auch nach Beendigung dieser Frist einen besonderen Segen.»[93]) Dieselben Anschauungen spucken auch heute noch im Volke herum. «Die Wöchnerin soll nichts Geweihtes anrühren, sonst verliert es die Weihe» (FB St. Martin i. Gs.). Sie, die man früher als «levitisch unrein» (FB St. Jodok a. Br.) ansah, hat von dem, was sie in der Zeit von der Geburt bis zur Aussegnung gekocht hat, selbst nichts gegessen, aber auch die andern hätten einen Widerwillen

---

[92]) Non minus displicuit audire, quod infantes in coemiterio sepeliantur, non obstante, quod sit a longo tempore citra proprius deputatus locus, et adhuc est contra immunitatem coemiterii, quod tantum est consecratum pro Christi-fidelibus, et qui in religione sana constanter in Domino obdormierunt, Et dum infantes non sint medio baptismi in numerum Christi-fidelium inscripti, merito a sepultura sacra arcendi», VP^{82} 933. Damit sehen wir die offizielle Auffassung der kirchlichen Behörde bezüglich des Begräbnisplatzes der ungetauften Kinder.

[93]) Franz, Die kirchlichen Benediktionen II 209.

gehabt, von diesen Speisen etwas zu genießen (FB St. Leonhard i. P.).

In einem Gebet der griechischen Kirche über Mutter und Kind heißt es: «Behüte ihr Kind vor jedem Gifte, vor Beschwerden, vor jeder Nachstellung des Teufels, vor *bösen Geistern*, vor Tag- und Nachtdämonen...»[94]) Wer hört daraus nicht den Volksglauben um die Schreckensgespenster, die die Wöchnerin und ihr Kind bedrohen! Aus den Antworten der FB klingt dieses Geistermotiv immer wieder. «Sie fürchten sich vor den bösen Geistern» (FB Schlinig u. a. vielen andern Orten). «Bevor das Kind nicht getauft und die Mutter nicht aufgesegnet ist, haben der Teufel oder die Hexen über sie Gewalt (FB Enneberg, Riffian usw.) und sie glaubt sich überall von bösen Geistern umgeben» (FB Göflan). Aus Furcht vor den bösen Geistern und Hexen, und um vor ihnen sicher zu sein, trug die Wöchnerin bis zur Aufsegnung eine geweihte Kerze bei sich (FB Göflan-Schlanders). Während der Zeit des Wochenbettes muß sie zum Schutz gegen böse Geister unbedingt den Ehering tragen (FB Ritten, Rodeneck).

Eine weitverbreitete Meinung, die in ihrem Ursprung wohl auf das deutsche Recht zurückgeht, ist folgende: Die Wöchnerin darf, bevor sie nicht aufgesegnet ist, den «*Trupfstall*» des Hauses nicht überschreiten, sonst holt sie der Teufel oder die «wilde Fahrt» (Obertilliach). Aber innerhalb der Reichweite der Dachtraufe haben die bösen Geister keine Gewalt, den Hausfrieden zu stören (FB ca. 60 Antworten). Entfernt sich die Wöchnerin weiter als das Hausdach vorragt, so soll ihr eine geweihte Kerze (vom Wachsstock) um die Hand gebunden werden, damit ihr der Teufel nicht schaden kann (FB Prettau), oder sie soll sonst etwas Geweihtes (Rosenkranz, Skapulier, Medaille) bei sich tragen (FB Meran). Dieser Brauch scheint auch bei den Italienern nicht unbekannt zu sein. So ist es z. B. in Bruneck in den letzten Jahren vorgekommen, daß eine Wöchnerin, die aus den alten Provinzen stammt, bevor sie nicht aufgesegnet war, nicht außer das Haustor ging, als sie Wasser benötigte, sondern Vorübergehende ersuchte, ihr solches zu bringen (FB).

Bei schweren Geburten wurde den Parturientinnen die «Länge Christi oder Mariens» oder sonst eine «heilige Länge» aufgelegt.[95]) Im Brixner Diözesanmuseum finden sich eine Anzahl solch «heiliger Längen».

Nach der Geburt soll man die Wöchnerin nicht allein lassen, sonst könnte sie vertragen oder verbannt werden (FB Innerpfitsch, wo solche Fälle erzählt werden). Die Wäsche und die Windeln des Neugebornen dürfen während der Nacht nicht im Freien gelassen werden, sonst bekommt das Kind das «Nachtgeschrei» (Rodeneck). Geschah es trotzdem, so soll man sie mit Weihwasser besprengen, sonst passiert dem Kinde etwas (FB

---

[94]) Goar, Euchologion sive Rituale Graecorum², 261: „Εὐχαὶ εἰς γυναῖκα λεχὼ ἐν τῇ πρώτῃ ἡμέρα τῆς γεννήσεως του παιδίου αὐτῆς.“

[95]) H. Mang, Heilige Längen, in Schlern 10 (1929), 430.

Ritten). Zwischen dem Betläuten am Abend und dem Angelusläuten in der Früh sind die Geister frei, darum darf die noch nicht ausgesegnete Wöchnerin während dieser Zeit das Haus nicht verlassen (Afers); aber auch untertags darf sie allein nicht weitere Wege machen (FB Wiesen, Lüsen). Solcher Beispiele könnten wir noch eine ganze Reihe anführen, obige mögen genügen.

Bezüglich des Arbeitens sagt die strengere Meinung, die Wöchnerin dürfe nichts tun, auch nicht einen Besen angreifen; die laxere dagegen verbietet nur das Arbeiten außer dem Hause (FB).

Unter dem Einfluß der griechischen Kirche haben die lateinischen Bußbücher bis ins XI. Jahrh. den Wöchnerinnen vor dem Reinigungsakte den Besuch des Gottesdienstes verboten.[96]) Daraus erklärt sich auch, daß im Volke vielerorts noch die Meinung herrscht, die Wöchnerin dürfe unaufgesegnet nicht in die Kirche gehen (FB Mareit, Lappach, Jaufental, usw.) und nur in Todesgefahr ein Sakrament empfangen (FB Ritten), nachdem sie vorher wo möglich aufgesegnet worden ist.

2. Die Aufsegnung zu Hause.

Während wir in der griechischen Kirche schon am Tage der Niederkunft die erste kirchliche Segnung der Mutter und des neugeborenen Kindes finden,[97]) kennt die ältere Praxis der lateinischen Kirche die Segnung der Wöchnerin nach der Geburt noch nicht. Wir begegnen ihr in den liturgischen Handschriften deutscher Herkunft erstmals im XII. Jahrhundert.[98]) Aber nicht alle Ritualien aus dieser Zeit ordnen an, daß am 8. Tage nach der Geburt der Priester die Segnung der Wöchnerin in ihrer Wohnung vornehmen soll. Ein klassisches Beispiel dafür ist uns die Illustration im Lambacher Rituale. Der Priester, begleitet von einem Ministranten, der den Weihwasserkessel mit dem Aspergil trägt, steht im Krankenzimmer vor der Wöchnerin, die völlig angekleidet, mit dem Mantel bedeckt, in halb liegender Stellung im Bette ruht. Der Priester hält die Rechte zum Segen erhoben, während die Linke ein Buch umfaßt. Neben der Mutter liegt in einem kleinen Bettgestell — nicht Wiege — das mit Fatschen umwickelte Kind, das eine Wärterin bewacht.[99])

Wie bereits weiter oben ersichtlich, war diese Segnung am 8. Tage nach der Geburt auch in der Diözese Brixen üblich,

---

[96]) Schmitz, Die Bußbücher und die Bußdisziplin II, 536: «Similiter poeniteant, qui intrant ecclesiam ante mundum sanguinem post partum, id est dies XL».

[97]) Italienische Familien, die mit der Taufe oft 3—4 Wochen oder noch länger warten, rufen gelegentlich den Priester zur Segnung des Kindes in das Haus (FB).

[98]) A. Franz, Das Rituale von St. Florian, S. 28.

[99]) A. Franz, Das Rituale von St. Florian, Tafel 5 b; vergl. weiters C. l. m. 16401 s. XII. 4°, Rituale des Augustiner Chorherrenstiftes St. Zeno bei Reichenhall: f. 109 v Benedictio super feminam post partum; f. 109v Ad introducendas mulieres.

doch nicht verpflichtend.[100]) Daß sie auch tatsächlich geübt wurde, ersehen wir aus dem VP. So wurde der Pfarrer von Brixen gefragt, ob er die Wöchnerinnen a u c h in der Kirche aufsegne, VP77 13. An den Erzpfarrer von Rodeneck stellte der Visitator die Frage, ob die «puerperae» in den Häusern aufgesegnet werden, welche Frage er verneinte, da die Aufsegnung n u r in der Kirche geschehe, VP77 159. Wenn auch der hl. Karl Borromäus die Aufsegnung zu Hause i. J. 1572 verboten hat[101]), so finden wir in den Neuauflagen des Sacerdotale Castellani's (z. B. 1588) trotzdem noch diesen Ritus. Auch das Sacerdotale Brixinense von 1609 enthält den Ritus der «Aufsegnung zu Hause» ohne Einschränkung auf Krankheitsfälle und dgl.

Heute wird die Aufsegnung in der Brixner Diözese, von Krankheitsfällen und ganz schlechten Wegverhältnissen zur Winterszeit abgesehen, durchwegs in der Kirche vorgenommen (FB). Bis zur Diözesan-Synode von 1900 kamen die Geistlichen an manchen Orten, gewöhnlich in der 2. Woche nach der Geburt, ins Haus, z. B. Niederdorf (FB). In der Trientner Diözese dagegen sind die Aufsegnungen zu Hause nicht selten (FB).

3. Die Aufsegnung in der Kirche.

Seit dem Ende des XI. Jahrh. finden wir in der lateinischen Kirche die kirchliche Segnung der Wöchnerin. Sie wird fast durchgehend, wie auch in den Brixner Ritualien von ca. 1494 und ca. 1550, als «Introductio mulieris ad ecclesiam post partum» bezeichnet. Das Sacerdotale von 1609 hat dafür: «Segnung der Frau in der Kirche» (Benedictio mulieris post partum in ecclesia). Dem feierlichen Ausdruck «Inthronisatio», als Seitenstück zur Einsegnung der Braut, sind wir schon auf der Synode von 1438, c. 25 begegnet. Das Volk hat dafür folgende Ausdrücke geprägt: «Aufsegnung» (Diözese Brixen), «Aussegnung»; «Hervorsegnung» oder «Fürsegnung». Man wollte dadurch offenbar zum Ausdruck bringen, daß die Wöchnerin durch den Segen der Kirche aus dem Wochenbett herausgeführt und wieder in die kirchliche Gemeinschaft eingeführt werde. «Sie soll sich vor der Aufsegnung nicht öffentlich sehen lassen (FB Völs a. Schl.), soll sich nicht öffentlich zeigen (FB Matsch), soll nicht unter die Leute gehen (FB St. Valentin a. d. Heide und vielerorts).

Wie schon erwähnt, kennen die Ritualien von Brixen *beide* Arten der Aufsegnung. Die Synode von 1603 bezeichnet die

---

100) «*Item die octava vel circa post partum mulieris, si mulier p e t a t, alias de n e c e s i t a t e n o n r e q u i r i t u r.*» Obsequiale Brixin. v. ca. 1494, f. 51v. Franz, Benediktionen II, 209 zitiert die «Agende des Bischofs Christophorus von Trient». Er versteht darunter die Brixner Agende von ca. 1550. Daß bereits ca. 1494 diese Rubrik enthält, ist Franz offenbar entgangen oder er hatte kein Exemplar davon.

101) Wymann, Liturgische Taufsitten der Diözese Konstanz, in Geschichtsfreund Bd. XL, 57 bei Franz, Benediktionen II, 209.

Aufsegnung in der Kirche als «mos antiquissimus» (uralten Brauch). «Es sollen die Kindtbetherin, nachdem sie auffgestanden, nach altem gewohnlichem catholischem brauch sich für die Kirchthür stellen vnnd allda von dem Pfarrer den H. Segen empfangen.»[102]) Und zwar sollen die Wöchnerinnen, wie die Synode anordnet (B c. 10), vor der hl. Messe aufgesegnet werden, damit sie dann das hl. Opfer mitfeiern können. Die Aufsegnung ist, wie sich aus dem VP ergibt, in der *ganzen* Diözese in Uebung. Wurde die Aufsegnung zu Hause auch abgebaut, so enthält das Sacerdotale v. 1609 doch noch beide Riten, die von denen in den früheren Ritualien etwas abweichen (vgl. S. 75). In den Gebeten selbst kommt vor allem die Danksagung und die Bitte um den göttlichen Schutz für das seelische und leibliche Wohlergehen zum Ausdruck. Daneben sind aber Spuren einer älteren Auffassung, daß nämlich den Wöchnerinnen eine sittliche Makel anhafte, und daß sie unter einem stärkeren Einfluß des bösen Feindes stehen, nicht zu verkennen.[103])

Sehen wir die Antworten der FB auf das hin durch, so ist es direkt auffallend, wie gerade diese Gedanken auch heute noch im Volke lebendig sind. «Ohne Aufsegnung herrschen böse Geister in der stillenden Mutter, die mit der Mutternahrung auch das Schlechte dem Säugling vermittelt» (FB Untermais). Weil sie einen Heiden im Schoße getragen, ist sie in besonderer Weise den Einflüssen des bösen Geistes ausgesetzt (FB Schmirn), darum muß die eheliche Mutter sich aufsegnen lassen, sonst «verkommt sie» (Tannas).

An nicht wenigen Orten geht deshalb die Mutter auch heute noch immer in *Begleitung einer andern Person* zur Aufsegnung und nicht allein (FB Ladinien usw.). Oft ist sie in Begleitung eines Kindes (FB Stilfes usw.) oder einer Jungfrau, die bei ihr steht, bis sie aufgesegnet ist (FB Tisens). In Taisten ging bis vor wenigen Jahren manchmal der Mann selbst mit (FB), in Tannas geschieht es noch heute (FB). Die Begleitperson soll ganz unauffällig etwas dahinter (seltener voraus) gehen, gleichsam zum Schutz, weil angeblich Wöchnerinnen, die allein zur Aufsegnung gingen, vom Teufel in einen Wald gezerrt wurden und verschwanden (FB Mareit z. B. im Leitenwalde!; Pfalzen, Antholz, Taisten, Tannas, Feldthurns, Schmirn usw.). In Enneberg erzählt man sich noch heute, daß eine Bäuerin, die es gewagt hat, allein in die Kirche zur Aufsegnung zu gehen, von bösen Geistern so übel beeinflußt wurde, daß sie zeitlebens geistesgestört geblieben sei (FB). Am Tage der «Hervorsegnung» muß während der Abwesenheit der Mutter daheim immer jemand beim Kinde sein, es darf nicht allein gelassen werden (FB Wengen). In Aßling sagt man: Wenn die Wöchnerin auf dem Wege zur Kirche zuerst einem Manne begegnet, so ist das nächste Kind ein Bub, sonst ein Mädel (FB).

[102]) Extract Geistlicher Statuten, 1604: Vom Sakrament der Tauff, c. 4.

[103]) Vgl. das Gebet Aufer (S. 61); die Versikel Dominus custodit.. und Exaudiat te Dominus... (S. 60).

Die *Aufsegnung* selbst nimmt an Orten, wo ein Kooperator ist, dieser vor nach dem Grundsatz: «Die weiße Stola dem Kooperator, die violette dem Pfarrer» (FB Pfalzen). Die Aufsegnung, die durchwegs im Brauch ist, erfolgt aber selten mehr in der Früh vor der hl. Messe, sondern zu einer gelegenen Zeit, vielfach am Nachmittag, etwa 2—3 Wochen nach der Geburt, von Ausnahmen darunter (bis zu 8 Tagen!) und darüber abgesehen, immer zu einer Zeit, wo sie möglichst wenig gesehen wird (FB Welsberg), aber nicht an einem «Pfinztag», hieß es früher in Rodeneck.

«Die feierliche Einführung der Wöchnerinnen in die Kirche war ein Vorrecht der Mütter, die in *legitimer Ehe* lebten. Sitte und ausdrückliche Vorschriften schlossen davon Mütter aus, die unehelich empfangen und geboren hatten. Ausnahmen konnten nur unter Billigung der kirchlichen Obern zugestanden werden.»[104]) Die *unehelichen* Mütter müssen sich vielfach vor der Aufsegnung dem Seelsorger stellen, der ihnen eine Mahnung und einen kurzen Unterricht über Kindererziehung erteilt. Dann segnet er sie selbst auf und zwar mit violetter Stola (im heutigen Manuale nicht vorgesehen!), die ihnen beim Eintritt in die Kirche nicht gereicht wird, oder er delegiert zur Aufsegnung den Kooperator (FB). An manchen Orten vollzieht sich die Aufsegnung der unehelichen Mütter nur in der Sakristei oder vor der Kirchtür und ohne Licht (FB), oder sie kommen gar nicht und lassen den Asperges am Sonntag dafür gelten. Es heißt auch, daß Uneheliche diese Auszeichnung nicht verdienen (FB).

Die Verwendung einer *brennenden Kerze* bei der Aufsegnung hängt wohl mit der Lichtmeßkerze zusammen, wie ja überhaupt der ganze Aufsegnungsritus (vgl. die Oration Omnipotens aeterne Deus..) an die Reinigung Mariens im Tempel erinnert. Das geweihte Wachs spielt überhaupt eine große Rolle im Leben der Braut und Wöchnerin. Je schwerer und größer die Kerze, umsomehr fühlt sich eine als Bäuerin (Rodeneck). Der Autor kann sich aus seiner Jugendzeit noch erinnern, wie in seiner Heimat die Wöchnerinnen eine ganz ähnlich geflochtene Kerze (ca. 20 cm lang) in der Hand hielten, wie wir sie bei der kirchlichen Aufsegnung der Wöchnerin im Lambacher Rituale sehen.[105]) Die Aufsegnung geschah vor der hl. Messe. Während derselben brannte die Kerze auf einem eigens dafür bestimmten Kerzenständer, vor dem die Frau kniete, ähnlich wie beim Hochzeitsamte (FB Taisten). Die Einführung in die Kirche geschieht heute nicht mehr bei der Hand, wie die erwähnten Ritualien bestimmen,[106]) sondern der Priester reicht der Frau das Ende der Stola und führt sie so zum Muttergottes- oder St. Anna-Altar.

An den Segen und an die Besprengung mit Weihwasser

---

104) Synode von Cambrai (1310), von Tournai (1481) bei Hartzheim, Concilia Germaniae T. IV, 115; T. V, 526.

105) Franz, Das Rituale von St. Florian, S. 28, Tafel 5a.

106) 1494: f. 53 ; 1550: f. 75r; 1609: f. 53.

schloß sich, z. T. geschieht es auch heute noch, die Darbringung einer *Opfergabe,* so wie wir es bei Marias Tempelgang sehen. Für die Aufsegnung etwas zu verlangen, war dem Priester durch die Synodalverordnung von 1603 (B c. 10) verboten, wohl aber durfte er annehmen, was man ihm aus freien Stücken gab. Letzteres hat sich vielerorts bis zur Stunde erhalten. Auf dem Lande war es früher allgemein Sitte, daß die Bäuerinnen zur Aufsegnung dem Pfarrer einen Butterknollen oder Eier und dgl. in den Widum brachten, dafür erhielten sie dann ein Frühstück oder eine Merende, je nachdem, zu welcher Tageszeit sie kamen. (Siehe S. 62, Fußnote 90). In Virgen erhielt der aufsegnende Priester — gewöhnlich ist's derselbe, der tauft — früher einen alten «Silberzwanziger» (FB).

Sinnig ist der Brauch, eine Opfergabe auf den Altar zu legen, wo sie nicht sofort weggenommen werden darf. Dies Opfer gehört dem *Mesner.* Es besteht, soweit dieser Brauch nicht verschwunden ist, in: Weizenbrot, auch «Pitschele», in Ladinien «na pütscha mora» genannt (FB 12 Orte, in St. Jakob i. D. ausdrücklich nur ein $^1/_4$ Brotlaib); 2—4 Eier, endlich ein Päckchen Wolle, wenn das Kind ein Bub (Hirte!) oder eine Flachsreiste, wenn das Kind ein Mädchen (Spinnrad!) war (FB 8 Orte). In St. Magdalena i. Gs., in St. Jakob i. D., Aßling, Virgen besteht dieser Brauch heute noch. In Lana opferte man eine dicke Kerze für die Kirche, in die man ein Geldstück (alter Zwanziger) für den Geistlichen hineinsteckte (FB). In St. Martin i. Gs. herrscht der Brauch, daß die Wöchnerin auf dem Wege zur Aufsegnung dem ersten, dem sie begegnet, etwas schenken muß (FB).

Zweites Kapitel.

Die weltlichen Taufsitten.

Wie schon oben erwähnt, greifen die kirchlichen und weltlichen Taufsitten so eng ineinander, daß es schwer fällt, eine genaue Scheidung vorzunehmen. Vielleicht erwecken schon die bisherigen Darstellungen vereinzelt den Eindruck, ob es nicht besser gewesen wäre, manches unter dieses Kapitel einzureihen. Nach reiflicher Ueberlegung entschieden wir uns aber doch wieder, sie dem Bannkreis des Kirchlichen einzuverleiben. In der folgenden Darstellung dagegen liegt der Schwerpunkt mehr im Außerkirchlichen, um nicht zu sagen, Weltlichen. Dabei beschränken wir uns auf drei Personenkreise, um die sich die weltlichen Taufsitten gruppieren, nämlich Kind, Pate und Wöchnerin.

§ 1.

Das Kind.

Kam in einer Familie der Stammhalter zur Welt, so wurde

früher «gepöllert» (FB Eppan); dasselbe wird von Burgeis und von andern Orten, wo man auch bei außerordentlichen Angelegenheiten pöllerte, berichtet (FB). Bei der Taufe des ersten Kindes vertauscht der Vater, soweit er noch in der schmucken Burggräflertracht erscheint, die roten Schnüre auf dem Hute mit den grünen (FB Riffian). Gewöhnlich vertauscht man ein Jahr nach der Hochzeit die Hutschnüre. Ist Nachwuchs da, so wird es direkt zur Pflicht. Ist es aber «nur» ein Mädchen, so wird diese Pflicht oft auch auf ein weiteres halbes Jahr verschoben. Der Brauch besteht erst seit 1870 (Meran). In St. Leonhard i. P. sagt man: Sonntagskinder sind Glückskinder, Freitagskinder dagegen sind Leidenskinder (FB). In Rasen behaupten Frauen, daß die Kinder vor der Taufe viel schwärzer seien als nachher (FB). Wird das erste Mus für das Kind mit Hobelspänen gekocht, so bekommt es Kraushaar (Rodeneck). In Wengen herrschte früher folgende Meinung: Kommt in einer Familie zuerst ein Mädchen zur Welt, so bedeutet das Unglück für Haus und Hof (Hagelwetter); ist dagegen das erste Kind ein Bub, so ist darob auch heute noch größere Freude (FB). In St. Peter i. A. sagen die Leute, wenn das Kind bei der Taufe recht schreit und herumschaut, so stirbt es bald (FB); anderswo sagt man aber auch, es wird ein Priester und ein tüchtiger Prediger. Dem Kind soll viel Salz bei der Taufe gegeben werden, damit es recht gescheit (sal sapientiae) werde (italienische Familien). Im übrigen heißt es in Pfalzen, «pflegen die Mädchen bei der Taufe, die Buben im Wirtshaus zu schreien» (FB), denn nach der Taufe geht man ins Gasthaus zum

Taufschmaus.

Daß Taufmähler im Mittelalter gehalten wurden, ist sattsam bekannt. Wegen der besseren äußeren und inneren Disposition der Anwesenden, wurde die Taufe, wie wir bereits früher erwähnt haben (1603 A. c. 13), womöglich am Vormittag gespendet. Daran schloß sich die Taufmahlzeit im Gasthaus. Es muß dabei vielfach groß hergegangen sein, weil sich die kirchliche Behörde[107]) sowohl wie die Landesregierung veranlaßt sah, dem «großen geprenng vnd der Verschwendung» Einhalt zu gebieten. Die «Policey Ordnung», die als Ergänzung zur «New Reformierten Landsordnung der Fürstlichen Grafschaft Tyrol» i. J. 1573 durch den Landesfürsten Erzherzog Ferdinand II. für das Land Tyrol vorgeschrieben worden ist, enthält darüber ein eigenes Kapitel: «Abschaffung der Tauff- vnd Kindl Mal vnnd vberflüssigen Verehrungen den Kindtpötherin». Es lautet: «So wöllen wir auch hinfüran alle Tauff- vnd Kindlmal,

[107]) Kard. Christoph von Madruzzo, Bischof von Trient und Administrator von Brixen nimmt im Fastenhirtenbrief vom 28. II. 1571 gegen die Taufmähler Stellung und zwar wegen der Not der Zeit, in die eine solch unnütze Verschwendung nicht hineinpasse: «... die «Kindlpetter» und die «Totenmäler» (sollen) als unnütze Verschwendung... wegen des großen Mangels an Nahrungsmitteln... ganz abgestellt werden.» Vgl. Zeitschr. des Ferdinandeums 1910, 54. H. 3. F., 276.

so bisher an vilen orten mit großem gepreng vnd vnnotdurftigen Vnkosten vnd Verschwendung gehalten worden, auß aller handt bewöglichen Vrsachen gäntzlichen auffgehebt vnd abgeschaffen haben.»[108])

Von kulturhistorischem Interesse ist die gesellschaftliche Schichtung der Bevölkerung, die wir aus den Vorschriften über die «Haltung der Hochzeiten» klar entnehmen können. An der Spitze steht der «Stand der Grafen, Herren, Ritterschaft und Adel». Diese dürfen außer den Angehörigen 40—50 Personen einladen. Hochzeitsmahlzeiten sind nicht mehr als drei gestattet und bei einer Mahlzeit dürfen nicht mehr als «12 Richten» aufgetragen werden.

An zweiter Stelle kommen die «vermöglichen Bürger und Kaufleute in Städten und Märkten». Sie dürfen außer den Angehörigen nicht über 30 Personen einladen, nicht mehr als zwei Hochzeitsmahlzeiten halten, von denen jede nicht über 24 Kreuzer kosten darf.

An letzter Stelle erscheinen die «gemeinen Bürger, Bergleute, Handwerker und Innwohner, Bauersleute, Taglöhner, gemeine Arbeiter und Dienstleute, die in den Städten, bei den Bergwerken, Gerichten und in den Tälern» wohnen. Die Genannten dürfen außer den Angehörigen nur 20 Personen einladen, nur eine Hochzeitsmahlzeit halten, höchstens des anderen Tags «ob Sy wöllen das Ayrn Schmalz.»[109]) Das Mahl darf wegen «yetziger werender Thewrung» in den Städten nicht über 20 und in den Märkten nicht über 16 Kreuzer kosten.[110])

Bei «Ladschaften und Gastungen» soll Bescheidenheit und kein unnötiger Ueberfluß herrschen. Die Grafen, Herren, Ritterschaft und Adel sollen zu einer Mahlzeit «nit vber Acht oder Zehen Richten» auftragen lassen; die Bürger, Kaufleute und Innwohner in Städten «nit vber Vier oder Fünff».[111]) Aus diesem zeitgenössischen Dokument können wir uns leicht einen Begriff machen, wie es bei den «Tauff- vnd Kindlmalen» zugegangen sein muß.

Das Bestehen des Taufschmauses ersehen wir auch aus den VP. So geben auf die Frage, ob sie Gasthäuser besuchen, die Kooperatoren von Layen zur Antwort: Selten, und im Falle, wenn sie von den Eltern zum Taufschmaus eingeladen werden.[112])

[108]) New Reformierte Landsordnung der Fürstlichen Grafschaft Tyrol, wie die auß Lands Fürstlichen Beuelch im 1603. Jar vmbgetruckt worden. Getruckt zu Ynßprugg durch Daniel Paur. I. Teil: Landts Ordnung, 147 Bl., II. Teil: Polizey-Ordnung, 29 Bl., f. 17v.

[109]) «Das Ayerschmalz (Eierschmalz) kennt man heute nur mehr im Oberinntal, wo es als Festgericht besonders an Kirchtagen auf den Tisch kommt. Es ist ein Gericht aus Mehlmuß und Honig.» Tschurtschenthaler, a. a. O. 245. In Silz kennt man es unter dem Namen «Neues Schmalz».

[110]) Polizey-Ordnung f. 16r—16v.

[111]) Ebd. f. 17r.

[112]) «(Cooperator) non frequentat tabernas, nisi aliquando: quando parentes baptizati infantis ipsum invitant: alias raro», VP77 90.

Dominus Jacobus gibt auf dieselbe Frage zur Antwort: interdum, quando invitatur, aut quando infantes baptizet, VP77 92.

Aus den FB ist ersichtlich, daß noch an den meisten Orten, wenn auch nicht mehr ein eigentliches «Tafmahlele», so doch eine «Merende» im Gasthaus oder daheim gehalten wird (FB). Im Sarntal hat der Taufschmaus den sinnigen Namen «Gottslob» (Sammler [1907] 48). Fällt die Taufe auf einen Wochentag, so wird mancherorts (Toblach) an diesem Tage nur eine kleine Merende gehalten. Der bessere Taufschmaus folgt dann am darauffolgenden Sonntag. Der Krieg und die darauf folgende schwierige Wirtschaftslage hat auch hierin Wandel geschaffen. Zu einem richtigen Taufschmaus gehört ein Braten, Mehlspeise (Kuchen) und Glühwein; letzterer auch mitten im Sommer. Wird der Taufschmaus daheim gehalten, dann sind «Strauben oder Kücheln», Glühwein und Kaffee unerläßlich. In Obertilliach hieß man ihn früher «Kuchelkirchtag». Die «Merende» ist dementsprechend bescheidener. In seltenen Fällen bringt man der Mutter oder vielmehr den kleineren Geschwistern Kuchen oder Bäckereien mit (FB). Meistens wird das Kind auch in das Gasthaus getragen, wo es die Frau Wirtin in der Gaststube an einen sicheren Ort bettet, während sich die Taufgesellschaft, bestehend aus dem Vater, Paten(in), Hebamme, Kindsträgerin und öfters auch aus dem taufenden Priester, am Dargebotenen gütlich tut. Wenn das Kind dabei recht schreit, so sagt man auch: das wird einmal ein tüchtiger Prediger oder eine gute Kirchensängerin (FB Pfalzen). Die Rechnung begleicht in den meisten Fällen der Vater des Kindes (FB). Bei italienischen Familien spielt der Taufschmaus noch eine große Rolle. An ihm nimmt auch die Mutter und eine größere Anzahl von Personen teil.

§ 2.

Der Taufpate.

Wenn wir den Taufpaten unter dem Gesichtswinkel der «weltlichen Taufsitten» betrachten, so denkt jeder unwillkürlich an die finanzielle Seite des Patenwesens, nämlich an das

Tauf- und Patengeschenk.

Nur zu oft rückt diese nebensächliche Seite in den Mittelpunkt und überdeckt so das Wesen der Patenschaft. Gegen diese Verweltlichung und «Vergeldlichung» des Patenwesens mußte schon die Synode von 1603 auftreten. «Die Gefattersleuth aber sollen fromme, eyferige, Catholische vnd wieuil müglich gestandene Personen, vnnd eines gueten Namens syn, in Glaubenssachen wol erfaren: von der Kirchen vnnd verrichtung dises wercks nit abgesündert. Vnnd endtlichen solliche Personen, welliche nit allein mit dem Mund, sonder auch mit dem Hertzen vnnd dem Werck dem Priester antworten, solliches jhr ampt versehen vnd jhre geistliche Kinder, mehr in Glauben vnd guten Sitten vnderweisen, als mit *schanckungen begaben*

mögen und wöllen.»[113]) Was haben wir unter diesen «Schenkungen» zu verstehen? Offenbar das einmalige Taufgeschenk und das bis zur Ausschulung (Schulentlassung) jährlich wenigstens dreimal fällige Patengeschenk, das «Tôtenzeug» genannt.

Kommt ein Kind zur Welt, so geht ab und zu der Bauer selbst den Paten zu verständigen, nachdem dieser vorher schon zugesagt hat (FB Dietenheim). Mancherorts darf die «kloanere Diarn» den Paten oder die Patin rufen. Dafür bekommt sie ein kleines Geldgeschenk (FB Durnholz). Haben die Paten im größten Festtagsstaat das Kind «aus der Taufe gehoben», so knieen sie sich an manchen Orten mit dem Kind auf dem Arm zur Kommunionbank[114]) oder vor einen Seitenaltar hin, beten für das Kind und empfehlen es dem Schutze des betreffenden Heiligen[115]) (FB St. Martin i. Gs., Virgen, Afers, Ladinien usw.).

Nachdem in der Kirche alles vorbei ist, «gibt der Pate etwas in die Taufe» (FB Völs a. Schl. usw.). Das offizielle Taufgeschenk war vor Zeiten bei den Wohlhabenderen der «Taufthaler», eine nicht mehr im Umlauf stehende Erinnerungsmünze in Silber, bei den Aermeren ein alter Zwanziger; später ein «Goldfüchslein» (10 Kr.). Die Geldmünze wurde mit dem Taufkerzlein kreuzweise umwickelt und dem Kinde hinter die Fatsche gesteckt, deshalb «Fatschengeld» genannt (FB Latzfons). Letzterer Brauch besteht auch heute noch zum Großteil, nur daß man sonst einen Geldbetrag, je nach der Vermögenslage des Paten (5—100 Lire), dem Kinde auf besagte Weise gibt (FB). Es kommt mitunter auch vor, daß wohlhabende Paten ihrem Patenkind ein Sparkassebuch mit der ersten Einlage hinter die Fatsche stecken (FB Mölten, Kaltern, St. Andrä). Beliebt ist auch die Sparbüchse («Gotlbüchse», «Schneggengstattele», d. i. eine Schatulle (Kästchen) aus Holz, wovon drei Seiten mit Schneckengehäusen verziert sind, FB Durnholz). In die Sparbüchse legt man einen Rosenkranz und eine Kleinigkeit von Geld zum «Anfangen» (St. Johann). In St. Martin i. Gs. erhielt ein Mädchen früher von der Patin außer dem Taufthaler ein «Pfaidl, Tüchl, Fürtich und Nanndlpfaidl» (FB).

Ist das Kind ein Jahr alt — man sagt, es ist «jahrig» geworden (Reischach) —, so erhält es im Ahrntal ein ganzes Ge-

---

113) Extract, a. a. O. c. 6.

114) Man wird darin wohl kaum eine leise Erinnerung an die früher übliche Kommunion der neugetauften Kinder erblicken dürfen. (s. Muratori I, 596; II, 158). An diese Uebung der Urkirche erinnert die in manchen deutschen Diözesen im XV., in Paderborn sogar noch im XVIII. Jahrh. bezeugte volksliturgische Sitte, das Kind «symbolischer Weise» an der Kommunion des Priesters teilnehmen zu lassen. Nachdem dieser das Häubchen und den Chrisam entfernt hatte, träufelte er ihm einige Tropfen vom Ablutionswein in den Mund. Das Volk nannte diese Sitte den Ritus des «Witzens», des «Weisemachens». (s. Veit, Volksfrommes Brauchtum 161).

115) In Albeins wird nach der Taufe die von Papst Pius X. (12. V. 1912) gewünschte Weihe des Neugetauften an das hlst. Herz Jesu und an die Mutter Gottes nach der vom Papst gutgeheißenen Formel am Sakramentsaltar und am Marienaltar vorgenommen. Vgl. Sendbote des göttlichen Herzens Jesu 64 (1928) 10. H.

wand, nebst Hemd, Strümpfe, Schuhe, Hut oder Kappe (FB). In Niederdorf, wo dieser Brauch ebenfalls bestand, finden wir ihn heute nicht mehr (FB). Dreimal im Jahr darf das Patenkind beim Paten das «Gôtlzeug», «Tötenzeug» abholen: zu *Allerheiligen* das übliche Allerheiligengebäck, für die Buben ein Roß (in Sexten einen Hahn; in der Trientner Erzdiözese einen Hasen, ebenso in Nikolsdorf) und für die Mädchen eine Henne, vielfach das «Seelstuck» genannt (Gabe an die Armen Seelen); zu *Neujahr* Nüsse und Aepfel; im schönsten Apfel steckt ein Geldstück. Selbstverständlich versäumen die Patenkinder es nicht, bei dieser Gelegenheit dem «Töitn» oder der «Gotl» das Neujahr «abzugewinnen» oder «Neujahr zu schreien», wie es im Ahrntal üblich ist; endlich zu *Ostern* einige gefärbte Eier — in Matsch die Buben blaue, die Mädchen rote — und das geweihte Osterbrot, in Toblach in Form eines Halbmondes, in Nikolsdorf hat es die Gestalt eines großen Bretzen. Die Auswahl dieser Termine dürfte wohl auf uralte agrarische Bräuche zurückgehen. In Ladinien bekommen die Patenkinder ein verziertes Weißbrot, «bambuna» genannt (FB), anderswo heißt man es «Fochaz» (FB). Bei der Beschenkung bedeutet ungerade Zahl, daß noch etwas folgt; gerade Zahl dagegen, daß es das letztemal ist (FB Pfalzen).

Mit der Schulentlassung hört die Beschenkung zu Allerheiligen und Ostern meistens auf. Zum Abschluß bekommen die Patenkinder von ihren Paten ein größeres Geschenk, die sog. «Auszahlung», «Ausfertigung» oder den «Aufkehrer» (FB Tux). Dabei erhalten sie einen Anzug, dazu ein Gebetbuch und einen Rosenkranz oder eine Uhr, die Mädchen Ohrringe (FB). Zur Begründung eines eigenen Viehstandes erhalten mancherorts die Buben ein Mutterschaf, das sog. «Tôtnschaf» (FB Pfalzen, Durnholz usw. oder ein Lamm (Reischach). In St. Martin i. Gs. erhalten sie zu Neujahr als letztes Geschenk ein Leintuch, das wohl auf die Gründung einer Familie hindeutet (FB). Zu Neujahr geht an manchen Orten die Beschenkung weiter bis zur Militärzeit oder bis zum Heiraten, oder überhaupt solange der Pate lebt. Auch die Ostereier werden an manchen Orten bis zum Heiraten gegeben (FB Untermoi, Wengen usw.). Kommt das Patenkind ins Studium, so muß der Pate oder die Patin noch oft die Geldtasche öffnen und — wird's am Ende gar ein Geistlicher Herr, so greifen sie gerne noch tiefer.

§ 3.

Die Wöchnerin.

Der Trägerin und Gebärerin neuen Lebens hat man seit jeher große Verehrung entgegengebracht. So sagt man in Mauls: Das beste Gegenmittel zum Löschen eines Brandes ist das Aushängen des Leintuches der Wöchnerin (FB). Besonders aber wollte man der Verehrung durch Geschenke an die Wöchnerin sichtbaren Ausdruck verleihen. Auch hierin muß es im Mittel-

alter zu starken Ueberspitzungen gekommen sein, weil sich die Tyrolische Polizey-Ordnung für eine Maßhaltung in diesen Stükken einsetzt. Das schon oben genannte Kapitel der Polizey-Ordnung schreibt die «Abschaffung der Tauff- vnd Kindl Mal vnnd *vberflüssigen Verehrungen den Kindlpötherin» vor*. Es heißt darin u. a.: «... Es solle auch sunsten aller vberfluß mit den *Schanckungen* gegen den Kindlpötherin zugebrauchen verbotten seyn.»[116]) Diese Schenkungen an die Wöchnerin nennt man seit altersher

«Weisat.»

Der allgemein gebräuchliche Ausdruck dafür ist: «in die Weisat gehen» oder «Weisat tragen ..»[117])

Wer geht in die Weisat? Die Patin, die Frau des Paten, wenn der Pate verheiratet, bei Unverheirateten die Schwester des Paten. Beim ersten Kind gehen auch die Hochzeitsgäste, wenn eine feierliche Hochzeit gehalten wurde (FB Wiesen, Stilfes, Tisens usw.), in die Weisat. Außerdem erscheinen die Blutsverwandten und Verschwägerten, Nachbarinnen und Freundinnen, die sich gut verstehen; doch geben letztere bedeutend weniger. Das Verwandtschaftsbewußtsein zeigt sich sehr deutlich. Wer nur irgendwie verwandt oder benachbart ist, geht in die Weisat (FB Mühlwald). Für die Mutter sind das immerhin anstrengende Tage, besonders wenn z. B. an Sonntagnachmittagen Besuch auf Besuch kommt.

Die Patin geht zweimal in die Weisat. Im 3. Tag nach der Geburt, nachdem das Kind selbstverständlich schon getauft ist, in die «Vorweisat». Dabei bringt sie der Wöchnerin ein mürbes Brot und erkundigt sich nach ihrem Befinden (FB Taisten usw.). Die «rechte Weisat» fällt in die Zeit nach der Aufsegnung, wenn die Mutter «wieder auf ist» (FB).

Ihre Gaben bringt die Patin der Mutter im sog. «Weisatkorb» («Weisatzischte»), d. i. ein kreisrunder, ca. 30—40 cm tiefer, schön geflochtener Korb, der mit allerhand guten Sachen, wie süßem Gebäck in Kranz- oder Herzform, Eiern, Kuchen, Torten, Zucker, Kaffee, Butter usw. angefüllt ist. Die Patin

---

116) Polizey-Ordnung f. 17v.

117) Das Wort «Weisat» kommt von «uuisât», mhd. «wisat» = Darbringung eines Geschenkes, got. «vison», verwandt mit dem lat. visare und visitare. F. Lüers, Sitten und Gebräuche im Menschenleben, 1926, 24. — Vgl. dazu: Landtts-Ordnung, a. a. O. f. 71r, wo das Wort Weisat in der Bedeutung von Grundzins, von «Giebigkeiten» gebraucht wird. «So Ordnen wir, daß die Zinßleut Jren Grundherrn die *Weisat* (als Copaunen, Hennen, Hüner, Ayer, Kitz, Schaf, Castraun, Lämber, Kelber, Schwein und Schulter)... Raichen vnnd geuärlich nit verhalten: Wo sy aber die nit hetten,.. So vil Gelt dafür als die *Weisaten* an denselben Enden, vnnd zu derselben zeit gelten, genng vnnd gäb syen.»
In der Polizey-Ordnung heißt es ferner: die Hochzeitsgäste sollen den Brautleuten, nachdem sie die Mahlzeit bezahlt haben, weyter nicht Weisen, Verehren oder Schenken» (f. 16v). «Es dürfen hinfüran keine Schenk- oder *Weiß*-Hochzeiten mer gehalten werden» f. 16). — Bei den Primiz- und Hochzeitsmählern ist es noch heute Brauch, daß die Gäste dem Primizianten oder der Braut etwas «weisen».

läßt sich auf einen Sonntag anmelden. Die große «Diarn» («Kuchlan») der Patin muß den Korb mit den «Kranzlen und Loabelen» tragen; in St. Martin i. Gs. und in Rodeneck trug sie ihn früher auf dem Kopfe (FB). Daheim wird aufgekocht wie am Kirchtag, darum nannte man diesen Tag auch «Pfefferkirchtag». Dabei müssen unbedingt «Küchlen» gebacken werden, von denen die Patin welche «mitbekommt» (FB Taisten, St. Magdalena i. Gs., Völs usw.). Eine ledige Mutter bekam keine Weisat (FB). Die Kinder freuen sich selbstredend, wenn die «Tôte» mit dem «Weisat» kommt, denn da fällt auch für sie etwas ab. Statt der vielen Eßwaren gibt man heute an vielen Orten Stoffe, Kinderwäsche oder etwas Geld, was sicher vernünftiger ist (FB). An einem Ort deutet man das Wort «Weisat» auf «Geweihtes», weil die Leute ihre Gaben vorher mit Weihwasser besprengen (FB).

Ist auch Vieles vom Gesagten durch die jetzige Notzeit zurückgegangen, so spielt das Brauchtum um die Wöchnerin, vorab das «Weisat («Weisit») tragen», doch noch eine große Rolle im Volksleben.

Schlußwort.

So sind wir am Ende unserer Darstellung der Taufspendung in der Brixner Diözese in der vortridentinischen Zeit. Da noch keine eigene Monographie über die Hoch- und Volksliturgie der Brixner Diözese besteht, sahen wir uns genötigt, aus ersten Quellen zu schöpfen. Nur langsam, tastend kamen wir in dem unbekannten, vielfach weglosen Land voran, ab und zu auf eine halb verwischte Fußspur oder auf einen einmal begangenen Fußsteig stoßend, denen wir folgten, bis wir wieder vor weglosem Gelände standen.

Ist vorliegende Arbeit auch nur ein Ausschnitt aus dem «Goldnetz der Liturgie», womit das gläubige Mittelalter Tag, Woche, Jahr und Lebenszeit, sowie die großen Wendepunkte des Menschenlebens (Geburt, Hochzeit und Sterben) in die Maschen dieses Netzes einfing, so gewährt sie uns doch einen wertvollen Einblick in das religiöse Denken, Leben und Treiben unserer Ahnen, das im religiösen und weltlichen Brauchtum weiterlebt bis auf unsere Tage. Durch die Verbindung von *Taufritus* mit *Taufsitten* erhielt die an und für sich nüchterne Darstellung Leben und Farbe. Und nur so war es möglich, eine Brücke zu schlagen vom Mittelalter zur Gegenwart. Aus der Darstellung über die Taufsitten konnte man das eine wohl ersehen, wie in diesem Volk der Berge mit seiner «alpinen Rückständigkeit» und Traditionsgebundenheit, infolge seiner einfachen Lebensweise und verhältnismäßigen Abgeschlossenheit von der schnellebigen Welt sich Sitten und Bräuche aus heidnischer Vorzeit (Naturreligion), sowie aus den Uranfängen des Christentums und aus dem Mittelalter bis auf uns Heutige erhalten haben.

Die ganze Arbeit mit ihrer liturgiegeschichtlichen und volkskundlichen Seite möchte sich bewußt in jene Bestrebungen moderner Seelsorge einreihen, die dem Taufsakrament wieder seinen überragenden Platz sichern. Ueberall ertönt heute der Ruf: «Ad fontes!» («Hin zu den Quellen!»). Man ist sich eben wieder bewußt geworden, daß alles Periphere verdorren muß, wenn es nicht vom Zentralen her gespeist wird. Darum auch zurück zum «Fons baptismalis», zum Taufbrunnen, — soll die «Taufe die Erneuerung des Volkes aus dem göttlichen Mutterschoß» (Metzger) bedeuten. Nur wenn dem Erzieher und Zögling die ganze Wertwelt der Gotteskindschaft, die im Taufsakrament grundgelegt wird, wieder neu zum Bewußtsein gebracht wird, darf man erwarten, daß das «wohlgeborne» Kind auch «wohlgerate». «Ein anderer Christus ist das Kind geworden. Nun

gilt: werde, der du bist! Die köstliche «Morgengabe» wird zur lebenslänglichen Aufgabe.»[118])

Zur zielführenden Lösung dieser Aufgabe möchte auch vorliegende Arbeit dienen. Der liturgiegeschichtliche Rückblick in vergangene Jahrhunderte soll ja nur dazu dienen, uns Heutigen im Umbruch der Zeit bewußt werden zu lassen, welche Hochachtung unsere Altvordern dem «ersten, vornehmsten[119]) und notwendigsten Sakrament» entgegengebracht haben.

Wir wollen und können das Rad der Zeit nicht um Jahrhunderte zurückdrehen, aber Lehrmeisterin soll uns die Geschichte sein, erzählen soll sie uns, welche Ehrfurcht, Wertschätzung und heilige Sehnsucht unsere Ahnen erfüllte bei der Spendung und beim Empfang dieses Sakramentes der «Neuschöpfung», in dem der «neue Mensch» geboren wird, der «nach Gott geschaffen ist» und die «Herrlichkeit des Herrn widerspiegelt, indem er umgestaltet wird in des Herrn Bild». Nur wer von diesen Wahrheiten ganz durchdrungen war, wer wirklich im Taufbrunnen den geistigen Mutterschoß erblickte, aus dem ein ganz neues, übernatürliches Leben, das Leben der Gotteskindschaft, emporstieg, konnte Taufwasser und Chrisam in allernächster Nähe des Allerheiligsten Sakramentes aufbewahren. Weil uns Heutigen nur zu oft der Glaube fehlt, lassen wir es auch an der entsprechenden Ehrfurcht mangeln, uns erfaßt kein religiöses Erschauern: das «Urgefühl des homo religiosus» gegenüber der Wunderwelt der Uebernatur, die in der Taufe ihren «frohen Einzug» in das junge Menschenleben hält.

Wenn durch die geschichtliche und volkskundliche Unterbauung dieser theologischen Gedankenwelt der Verfasser etwas beigetragen hätte zur Weckung der Liebe und Hochschätzung für dieses «grundlegende» Sakrament, so wäre er reichlich entschädigt für all seine Mühen.

---

[118]) Linus Bopp, In liturgischer Geborgenheit, 1934, 39.
[119]) «Baptisma nobilissimum sacramentum», Dalham 491.

Anhang.

FRAGEBOGENEXEMPLAR.

130 Stück im Dezember 1935 und zu Beginn des Jahres 1936 verschickt.

Euer Hochwürden!

Zwecks Ermittlung des dortigen religiösen Brauchtums aus alter und neuer Zeit, das sich um Geburt und Taufe rankt, ersucht Unterzeichneter Euer Hochwürden höflichst um möglichst genaue Beantwortung der auf beiliegendem Bogen gestellten Fragen. Vielleicht dürfte es sich zur Beantwortung mancher Fragen als vorteilhaft erweisen, erfahrene Laien zu Rate zu ziehen, um ein möglichst wahrheitsgetreues und erschöpfendes Material zu erhalten.

Im Interesse unseres religiösen Volks- und Brauchtums, dessen Sammlung kulturgeschichtlich und pastorell wertvoll erscheint, bittet Unterzeichneter Euer Hochwürden, diese Arbeit gütigst auf sich nehmen zu wollen.

Brixen, im Dezember 1935.

Es grüßt und dankt

Dr. Johannes Baur.

Fragebogen

zwecks Erhebung noch bestehender oder bereits untergegangener Taufbräuche.

Zur Beachtung.

Im Einzelfall möge angegeben werden, ob die Bräuche *noch* bestehen oder wenigstens *einmal* in Uebung waren; ferner, ob die noch bestehenden Bräuche *von allen* oder nur mehr von den *älteren Leuten* geübt werden, also im Verschwinden sind.

A. *Taufe.*

1) a) Innerhalb welcher *Zeit* bringt man das Kind zur Taufe?
   b) Welche Volksmeinungen herrschen diesbezüglich?

2) a) *Wo* wird die Taufe gespendet?
   b) Sind Haustaufen üblich?

3) a) *Wer* spendet die Taufe? (Pfarrer, Kooperator).
   b) Ob ein Unterschied bei ehelichen oder unehelichen Kindern?

4) a) Welche *Personen* erscheinen bei der Taufe?
   b) Ob im Festtagsgewand?

5) a) Wer ist im allgemeinen *Pate(in)?*
   b) Ob mehrere oder immer nur einer?
   c) Werden sie zuerst von der Mutter- oder von der Vaterseite genommen?
   d) Was sagt man von der Ablehnung der Patenschaft?

6) a) Welche *Taufnamen* sind vorherrschend? (Kirchenpatron).
   b) Gibt es neumodische Veränderungen in der Namenwahl? (Olga, Herta usw.)
   c) Nach welchen Gesichtspunkten werden die Namen gewählt? (Eltern, Paten, Großeltern).
   d) Wenn man den Taufnamen eines bereits verstorbenen Geschwisterchens nimmt, heißt es dann, daß auch der Täufling sterben werde?

7) a) Worin besteht das *Taufgeschenk?*
   b) Worin bestand es früher? (Taufthaler).

8) a) Was geschieht mit dem *Taufkleid?*
   b) Wird es für die nachfolgenden Kinder oder als Erinnerung aufbewahrt?
   c) Welche Farbe hat das Fatschenband bei Knaben und welche bei den Mädchen?

9) a) Was geschieht mit der *Taufkerze?*
   b) Wird sie als Sterbekerze aufbewahrt?
   c) Werden ihr besondere Kräfte zugeschrieben?

10) a) Wird ein *Taufschmaus* gehalten?
b) Wer nimmt daran teil?
c) Wo wird er gehalten? (daheim, Gasthaus).
d) Wird der Kindsmutter etwas heimgebracht?
e) Wer bezahlt den Taufschmaus?

11) a) Welche *Remuneration* empfängt der sacerdos baptizans und der Mesner?
b) Früher?
c) Wer bezahlt sie?

12) a) Bestehen bezüglich der *Oster- und Pfingsttaufe* noch bestimmte Ausnahmen? (Höhere Taxe usw.).
b) Früher?
c) Welche Meinungen und Bräuche herrschen diesbezüglich unter dem Volke?

13) Welche Meinungen sind hinsichtlich der *Frauentaufe* im Umlaufe?

14) Was denkt das Volk über das Los der *ungetauften Kinder?*

15) Welche spezifisch verschiedenen Bräuche wurden bei Familien *italienischer* Muttersprache beobachtet?

B. *Aufsegnung der Wöchnerin.*

1) a) *Wer* nimmt die Aufsegnung vor?
b) Ob verschieden bei ehelichen oder unehelichen Kindern?

2) a) *Wann* kommt die Wöchnerin zur Aufsegnung?
b) Zu welcher Tageszeit?
c) Volksglaube um die Wöchnerin, bevor das Kind getauft und bevor sie aufgesegnet ist?

3) Bestehen besondere Ortsbräuche, wie *Opfer* an den Mesner, Kirche usw.?

4) a) Wer geht in die «*Weisat*»? (Familien- oder Verwandtschaftsbewußtsein).
b) Worin besteht die «Weisat»-gabe?

C. *Patenkinder.*

1) Ist eine *religiöse Beeinflussung* des Patenkindes durch den Taufpaten bemerkbar?

2) Welche Bräuche ranken sich um das *Patenwesen?* (z. B. bei Beerdigungen usw.).

3) a) Ist die *Beschenkung* der Patenkinder üblich? (Allerheiligen, Neujahr, Ostern).
b) Wann noch?
c) Worin besteht sie?
d) Bis zu welchem Lebensalter oder Lebensabschnitt dauert sie?

Sonstige Sitten und Bräuche vor, bei und nach der Taufe?

Vergleichende Kalendar-Untersuchung.

Verzeichnis der Kalendarien und deren **Bezeichnung:**

1-Hs 67, s. 12 in., Brixen
2-Cod. Rhenaugiensis, suppletus ex San Gallensi, s. X. ca.
3-Cod. Petershusianus et Solodorensis, sec. IX.
4-Missale Augiense (Reichenau) s. IX.
5-Missale Murense (Regensburg-Muri), s. XI. ca.
} M. Gerbert, Monumenta veteris Liturgiae Alemannicae. P. I. 455—500.

6-Hs 92, s. 12 Brixen
7-Hs 277, s. 12 Innsbruck
8-Hs 60, s. 12 ex. Meran
9-Hs 61, s. 14 (2. Hälfte) Meran
10-Hs 91. s. 15 ex. Brixen
11-Hs 55, s. 15 (1. Hälfte) Brixen
12-Hs 189, s. 15 Innsbruck
13-Hs 142/2 s. 15 Neustift
14-Calendarium Wintheri, s. 13 in., Copie s. 14 Bozen
} L. Santifaller, Calendarium Wintheri, 357—412.

15-Calend. Ecclesiae B. M. V. in Ambitu, s. 13 in. Brixen

16-Hs 575, s. 12
17-Hs 370, s. 12
18-Hs 683, s. 12 (?)
19-Hs 327, s. 14
20-Hs 788, s. 14
21-Hs 757, s. 14 (Melk)
22-Hs 800, s. 14
} Kalendarien der Benediktinerabtei Admont (nicht ediert).

NB. Ein Sternchen * bedeutet Rasur und Nachtragung von späterer Hand.

Heiligenfest	1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22
I. Heilige der Diözese Brixen.																						
5. 2. Ingenuin						|															
Ingenuin und Albuin							|						|	|	|						
13. 5. Translatio s. Albuini															|						
13. 8. Kassian													|	|	|						
II. Heilige aus Salzburg u. Bayern.																						
27. 3. Rupert (Salzburg)					|	|	|	|*		|	|		|		|	|		|	|	|		|
23. 9. Translatio s. Ruperti							|					|	|		|	|						
8. 9. Korbinian (Freising)						|	|								|	|						
31. 10. Wolfgang (Regensburg)					|									|	|	|	|				|	
27. 11. Virgil (Salzburg)													|								|	
1. 12. Candidus (Innichen)						|	|	|		|			|				|					
4. 7. Ulrich (Augsburg)	|	|	|		|	|	|	¦	|	|	|		|	|	|							
9. 2. Alto (Altomünster)					|	|	|						|		|							
III. Heilige aus dem südalemannischen Kreis.																						
19. 4. Senesius (Reichenau)	|	|	|				|								|							
2. 5. Wiboroda (St. Gallen)	|	|																				
1. 7. Fides, Spes et Caritas (Sitten)	|																					
21. 7. Arbogast (Straßburg)	|																					
15. 11. Fintan (Rheinau)	|																					
11. 7. Translatio s. Benedicti	|	|	|			|	|	|							|							|
Benedikt					|				|				|							|	
16. 10. Depositio s. Galli	|	|		|	|		|															
Gallus			|			|		|	|	|	|		|	|	|	|	|			|	|	|
3. 11. Pirmin (Reichenau)	|	|	|	|	|	|	|		|					|*	|		|					
16. 11. Othmar (St. Gallen)	|	|	|		|	|	|	|	|	|	|		|	|*	|	|	|				|	|
23. 11. Columban (Bodenseegegend)		|	|		|	|	|							|*	|	|				|		|
13. 12. Othilia (Straßburg)	|	|	|				|	|		|	|			|*	|	|*						

Register.

A. Initien-Register.

NB: 1: Die Zahlen verweisen auf Seite und Zeile, wo die Formeln vorkommen, die Zahlen mit einem Apostroph, bzw. das Zeichen N auf die Fußnoten.

NB: 2: RR, bzw. MR besagen, daß eine Formel im Rituale Romanum, bzw. im Missale Romanum (Ed. XX juxta typicam Vaticanam) belegbar ist, wenn auch eine völlige Uebereinstimmung zumeist nicht besteht.

NB: 3: Ein + vor den Formeln bedeutet: Segnungsgebet, ein †: Exorzismus.

1. Taufspendungs- und andere Formeln.

2. Orationen (auch Segnungsgebete und Exorzismen).

3. Antiphonen.

4. Versikel und Responsorien.

5. Tractatus.

6. Evangelium.

7. Präfation.

8. Hymnus.

9. Psalmen.

B. Personen-, Orts- und Sachregister.

Die Autorennamen und die zitierten Werke sind im Literaturverzeichnis enthalten. — Die Zahlen mit einem Apostrophzeichen (') oder mit dem Buchstaben N verweisen auf die Seite, wo das Wort in den Fußnoten vorkommt.

A

B

H

I, J

K

L

M

N

O

P

Q

R

S

T

U

V

Verzeichnis der Abkürzungen.

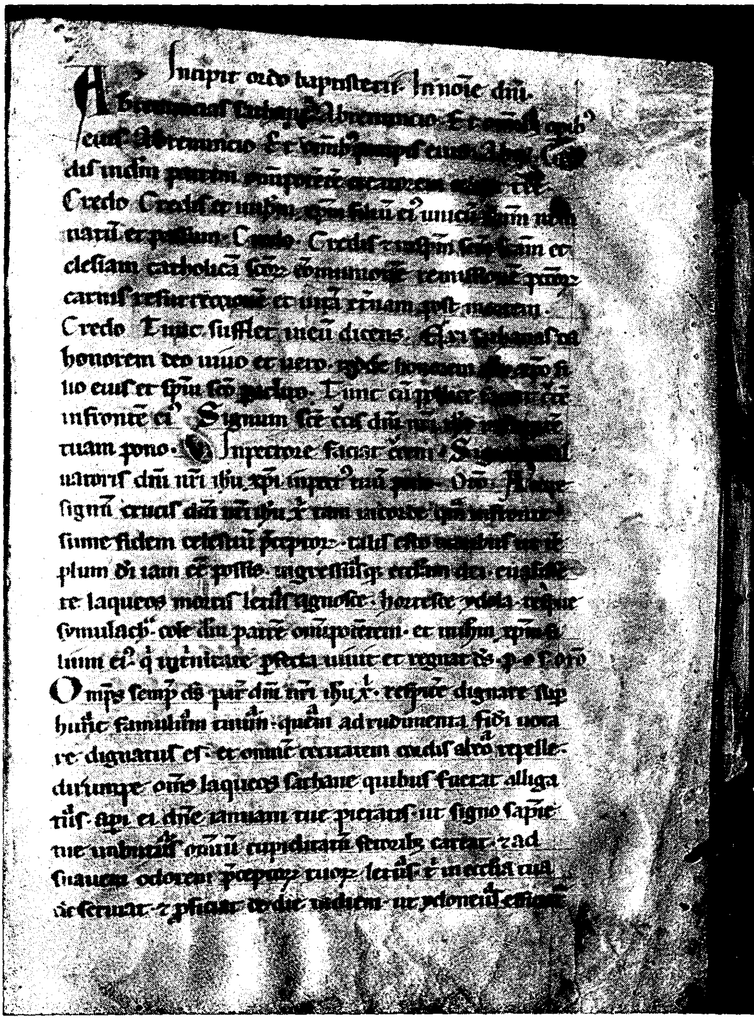
A = Gelasianum (Cod. Reg. 316).
Br = Gregorianum (Cod. Reg. 337).
Bo = Gregorianum (Cod. Ottob. 317).
C = Sakramentar von Rheinau (Gerbert, Monumenta vet. Liturg. Aleman. I 249—255).
D = Taufordo aus dem X. Jahrh. (Gerbert a. a. O., II 5ff.).
FB = Fragebogen.
VP = Visitationsprotokoll (1570—1583). VP^{70} = VP 1570.
1603 A = Synod. Brixinen. 1603: De sacramentis ecclesiae.
1603 B = Synod. Brixinen. 1603: De baptismo.

Imprimatur.

Brixinae, die 6 Aprilis 1938.

Pompanin, Vicarius Generalis.

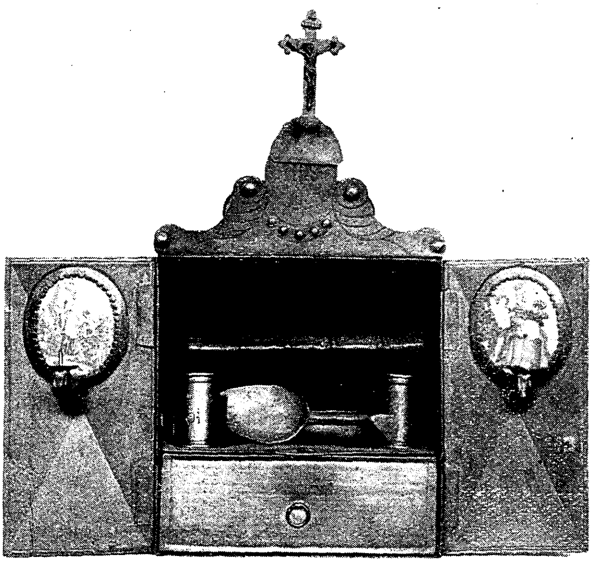
Bildtafel I



Ordo baptisterii, Hs. 67, beginnendes XIII. Jahrhundert.

(Siehe Seite 11).

Bildtafel II



Ausrüstung für Haustaufen (XVIII. Jahrh.) Brixner Diözesanmuseum

(Siehe Seite 97).

Bildtafel III



Taufschüssel (XIV. Jahrhundert) Brixner Diözesanmuseum

(Siehe Seite 102).

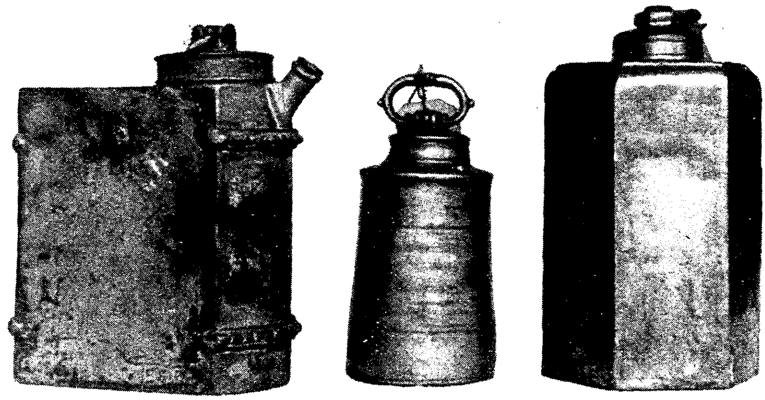
Bildtafel IV



Taufschüssel (XV. Jahrhundert) Brixner Diözesanmuseum

(Siehe Seite 103).

Bildtafel V



Taufwassergefäße (XVII. Jahrh.) Brixner Diözesanmuseum

(Siehe Seite 103).

SCHLERN-SCHRIFTEN

Bereits erschienen sind (Fortsetzung zur 2. Umschlagseite):

28. *Richard Heuberger,* Das Burggrafenamt im Altertum. 1935.

29. *Richard Heuberger,* Vom alpinen Osträtien zur Grafschaft Tirol. Die raumpolitische Entwicklung einer mittelalterlichen deutschen Grenzlandschaft. 1935.

30. *Tirolensia.* Zum 80. Geburtstag Konrad Fischnaler's. Mit 17 Beiträgen verschiedener Autoren. 1935.

31. *Ignaz Mader,* Die Hofnamen am St. Andräer Berg bei Brixen a. E. (einschließlich Milland, Sarns, Albeins). 1936.

32. *Otto Stolz,* Geschichtskunde der Gewässer Tirols. 1936.

33. *Heinz Braun,* Beiträge zur Geschichte Bozens im 16. Jahrhundert. 1936.

34. *Marx Sittich v. Wolkenstein,* Landesbeschreibung von Südtirol (aus der Zeit um 1600). Festgabe zum 60. Lebensjahr Hermann Wopfners. Herausgegeben von einer Arbeitsgemeinschaft von Innsbrucker Historikern. 1936.

35. *A. v. Persa,* Das Geschlecht derer von Klebelsberg zu Thumburg. 1937.

36. *Berta Richter-Santifaller,* Die Ortsnamen von Ladinien. 1937.

37. *Ignaz Mader,* Die Hofnamen der Gemeinde Pfeffersberg bei Brixen a. E. 1937.

38. *Karl Ausserer,* Die Seiseralpe. Eine geographisch-historische und namenkundliche Studie. 1937.

39. *Othmar Wonisch,* Die Gründung der Benediktinerinnenabtei Säben.

40. *Otto Stolz,* Politisch-historische Landesbeschreibung von Südtirol. 1. Lieferung: Allgemeines und Viertel Vintschgau und Burggrafenamt. 1937.

— 2. Lieferung: Viertel an der Etsch. 1938.

— 3. und 4. Lieferung: Erscheint später.

41. *Hans Kramer,* P. Joachim Haspinger. 1938.

42. *J. Baur,* Die Spendung der Taufe in der Brixner Diözese in der Zeit vor dem Tridentinum. Eine liturgie-kirchengeschichtliche und volkskundliche Studie. 1938.